

UNIVERSITE DE YAOUNDE I
FACULTE DES ARTS, LETTRES ET
SCIENCES HUMAINES.

CENTRE DE RECHERCHE ET DE
FORMATION DOCTORALE
EN SCIENCES HUMAINES,
SOCIALES ET EDUCATIVES

UNITE DE RECHERCHE ET DE
FORMATION DOCTORALE EN
SCIENCES HUMAINES ET
SOCIALE

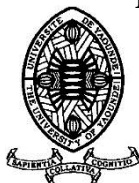
DEPARTEMENT DE SOCIOLOGIE

UNIVERSITE DE YAOUNDE I
FACULTY OF ARTS, LETTERS
AND SOCIAL SCIENCES.

POST GRADUATE SCHOOL FOR
THE SOCIAL AND
EDUCATIONAL SCIENCES

DOCTORAL RESEARCH UNIT
FOR THE SOCIAL SCIENCES

DEPARTMENT OF SOCIOLOGY



**EGLISES NEO-PENTECOTISTES ET DEVELOPPEMENT HUMAIN
AU CAMEROUN : une étude sociologique des discours et pratiques de dé-
vulnérabilité sociale à partir de Yaoundé 6^{ème}**

Mémoire présenté et soutenu le 1^{er}-JUN-2022

Par :

Jr Othniel DEROGOHWAY



Jury

Président : **DJOUDA FEUDJIO Yves Bertrand**

Maitre de Conférences

Rapporteur : **LEKA ESSOMBA Armand**

Maitre de Conférences

Membre : **NNA NTIMBAN Albert**

Maitre de Conférences

Université de Yaoundé 1

Université de Yaoundé 1

Université de Yaoundé 1

DEDICACE

REMERCIEMENTS

Notre gratitude est adressée à notre encadreur, le Pr Armand LEKA ESSOMBA pour sa sollicitude, sa disponibilité et son implication dans le but d'optimiser ce travail.

Nous reconnaissons aussi l'assistance non moins essentielle de tout le corps enseignant du département de sociologie de l'université de Yaoundé 1, et de tous les acteurs qui ont contribué par leur apport notamment scientifique, à l'orientation et la construction de ce travail : Dr Henri TEDONGMO TEKOU, Dr Edmond MBALLA ELANGA, Dr Salomon ESSAGA, Mr Yves OBAME et Mr Cédric KEGMO.

En outre, nous adressons notre gratitude à tous les acteurs liés au champ des églises néo-pentecôtistes, qui dans le cadre de cette recherche nous ont ouvert assez aisément leurs portes : Rév Alexis GODONOU et l'église Great Harvest Bible Church, Rév Alain Ruben GWET, le Dr Daniel NDIP-ENOCK et l'église Victory Church Worldwide, à la mairie de Yaoundé 6^{ème} et son secrétaire général, Mr EYA BILONG, etc.

SOMMAIRE

Dédicace	i
Remerciements	ii
Sommaire	iii
Résumé	iv
Abstract	v
Introduction	1
Chapitre I : Les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale dans les églises néo-pentecôtistes au Cameroun : contexte d'émergence et enjeux	22
Chapitre II: Discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale polemiques des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6 ^{ème}	41
Chapitre III : Représentations sociales et logiques d'action des discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale polemiques des eglises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6 ^{ème}	58
Chapitre IV : Les discours et pratiques de de-vulnérabilité sociale des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6 ^{ème} comme moyens d'accès pour les populations à la santé, à l'éducation et au pouvoir d'achat.....	75
Conclusion.....	98
Bibliographie.....	102
Annexes	110
Table de matières	vi

RESUME

Les églises néo-pentecôtistes sont un acteur social qui se distingue notamment au Cameroun, par des discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale et donc de développement humain. Ces discours et pratiques qui y émergent à partir d'un contexte et des enjeux marqués par des influences, des représentations et des logiques, recèlent dès lors des promesses de guérison qui induisent la maladie, d'instruction qui induisent l'acculturation et de prospérité qui induisent l'appauvrissement, notamment chez les populations. Aussi, les construits cognitifs qui s'élaborent à travers une objectivation et un ancrage, et les logiques coercitives mais surtout rationnelles de dé-vulnérabilité sociale de ces églises, sont ainsi adaptés aux vulnérabilités des populations. Cependant, ces discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale d'églises néo-pentecôtistes, permettent le développement humain à partir d'objectifs et de méthodes moins autocentrés, plus communautaires.

Notre recherche a pour sujet : « Églises néo-pentecôtistes et développement humain au Cameroun : une étude sociologique des discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale à partir de Yaoundé 6^{ème} ». La question centrale que nous dégageons de ce sujet est : qu'est-ce qui explique la polémique dans les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale des églises néo-pentecôtistes au Cameroun ? Tandis que l'hypothèse principale est : la polémique dans les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale des églises néo-pentecôtistes au Cameroun, s'explique par des discours et pratiques qui y induisent la vulnérabilité des populations en lieu et place de la dé-vulnérabilité promise. Les approches théoriques que nous mobilisons à cet effet sont : la théorie des représentations sociale, basée sur le postulat selon lequel les représentations issues de la pensée sociale, sont des construits cognitifs qui s'élaborent à travers une objectivation et un ancrage, et la théorie des logiques d'action qui pour sa part soutient que : l'acteur au sein d'une organisation, agit face à une situation, selon des logiques coercitives mais surtout rationnelles. Sur le plan méthodologique, nous avons selon une approche qualitative, mené notre enquête à partir de l'observation directe, la recherche documentaire et les entretiens semi-directifs. Ces éléments méthodologiques nous permettent d'établir la conclusion selon laquelle : les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale dans les églises néo-pentecôtistes notamment de Yaoundé 6^{ème}, sont basés sur des objectifs et méthodes autocentrés d'acteurs y afférents. Cependant, ces discours et pratiques peuvent selon qu'ils sont basés sur des objectifs et des méthodes communautaires, être des moyens de développement humain. Les églises néo-pentecôtistes seraient intéressées à cette fin, qui leur permettrait de participer à un effectif développement de la population.

Mots clés : Développement humain, églises néo-pentecôtistes, dé-vulnérabilité sociale.

ABSTRACT

Neo-Pentecostal churches are a social actor, which distinguish himself especially in Cameroon, by speeches and practices of social un-vulnerabilities and then Human development. Those speeches and practices that grow from a context and stakes marked by influences, representations and logics, harbor since then some promises of healing inducing sickness, instruction inducing acculturation and prosperity inducing impoverishment, notably whit populations. Therefore, the cognitive builds that are made by objectification and anchorage, and coercive but rational logics, of those churches social un-vulnerabilities, are by those ways adapted to people vulnerabilities. Meanwhile, those neo-Pentecostal churches speeches and practices of social un-vulnerabilities, allow human development from goals and methods less inward-looking and more community.

Our subject is “neo-Pentecostal churches and human development in Cameroon, a sociological study of speeches and practices of social un-vulnerabilities at Yaoundé 6 subdivision”. The first question is what explains the polemic in social un-vulnerabilities speeches and practices of neo-Pentecostal churches in Cameroon? While the main hypothesis is, the polemic in social un-vulnerabilities speeches and practices of neo-Pentecostal churches in Cameroon is explained by speeches and practices that induce people’s vulnerabilities instead of promised un-vulnerabilities. The theoretical approaches are the social representation theory, based on the assumption that representations from social thinking are cognitive builds that are made by objectification and anchorage, and the action logics theory based on the assumption that the actor within an organization acts in front of a situation, according to coercive but rational logics. Methodologically, we conducted our investigation according to a qualitative approach, whit direct observation, documentary research and semi-structured interviews. Those methodological elements allow establishing the conclusion that, speeches and practices of social un-vulnerabilities especially at Yaoundé 6 subdivision are based on inward-looking objectives and methods of actors therein. Meanwhile those speeches and practices according to community objectives and methods can be means of human development. The neo-Pentecostal churches would be interested for this purpose, which would allow them to participate to an effective development of the population.

Keywords: Human development, neo-Pentecostal churches, social un-vulnerabilities.

INTRODUCTION

I. PROBLEME DE RECHERCHE

Au Cameroun, la « loi sur la liberté d'association »¹ en 1990, est l'un des principaux facteurs qui, avec la libéralisation du champ associatif camerounais, y a entraîné précisément dans la sphère religieuse, une diversification et donc une multiplicité d'associations religieuses, mais surtout, de discours et pratiques liés au religieux. C'est alors que s'est produite dans ce pays, l'émergence progressive, d'un acteur social s'y imposant de manière assez remarquable à travers ses discours et pratiques : les églises néo-pentecôtistes. Batibonak relève à ce sujet : « *Et comme le dit si bien le Journal Mutations, « On ne fait pas plus de 200 mètres sans retrouver une église pentecôtiste » dans les capitales politique et économique (Yaoundé et Douala).* » (Batibonak, 2012^a:76) ; et encore « *Par leur audace, leur témérité et leur esprit entrepreneurial, les dénominations pentecôtistes gagnent du terrain (...)* » (Batibonak, 2012^a:77). Mballa Elanga énonce pour sa part :

Aucun continent n'est à l'écart des mutations observées dans le champ religieux. Avec la libéralisation du champ associatif intervenu au Cameroun par le biais de la Loi du 19 décembre 1990, la création et le développement des associations religieuses (AR) posent de nouveaux enjeux. (Mballa Elanga, 2016 :158).

L'acteur social : églises néo-pentecôtistes, pour des raisons diverses, est ainsi remarqué dans la société camerounaise, au point que Batibonak affirme : « (...) *les pentecôtismes sont ainsi, un véritable socle de métamorphose au Cameroun* » (Batibonak, 2012^a:77).

En effet, cet acteur est d'autant plus remarquable que, selon des auteurs notamment des sociologues, son offre ou tout au moins ses promesses, correspondent au Cameroun, à la *demande en développement humain*² de la population : santé à travers la guérison, éducation à

¹ Loi N° 90/053 du 19 Décembre 1990, portant sur la « Liberté d'association ».

² Le développement humain à l'initiative du PNUD (Programme des Nations Unis pour le Développement) en 1990, a pour indices l'espérance de vie à la naissance, le niveau d'éducation et le PIB (Produit Intérieur Brut) par habitant : IDH (Indice de Développement Humain). La demande en développement humain d'une population, peut de ce fait être comprise comme une demande en santé, éducation et pouvoir d'achat. Demande à laquelle l'offre ou les promesses des églises néo-pentecôtistes (guérison, instruction et prospérité) au Cameroun ont la prétention de répondre.

travers l’instruction ou la « *re-moralisation* » (Mballa Elanga, 2014 : 106), et pouvoir d’achat à travers la prospérité.

Premièrement, l’offre de santé de ces églises est portée par des promesses de guérison. Mballa explique : « *La maladie et la souffrance sont ainsi au cœur du processus d’enrôlement des fidèles. Sur nombre d’affiches (...) on peut lire les messages suivants : « Venez voir. Jésus guérit les malades ici ».* » (Mballa Elanga, 2016 : 161) ; tandis que Batibonak remarque que : « *Le constat des maux de divers ordres souvent reconnus sous le signe de la pathologie, connaît depuis peu, la réponse pentecôtiste. Les ministères et/ou églises de guérison et de délivrance sont la nouvelle offre dans le marché de la guérison divine.* », (Batibonak, 2012^a :73). Deuxièmement, l’offre d’éducation de ces églises repose sur des promesses d’instruction. Pour Batibonak : « *(...) l’église apparaît dès lors comme un lieu de bouleversement, de transformation (...) intervenant dans la vie d’un individu aux fins de l’amener à prendre de nouvelles directions, un nouveau cheminement, de nouvelles normes, des attitudes divergentes, des relations nouvelles (...)* » (Batibonak, 2012^a : 67) ; tandis que Mballa révèle que : « *(Les conversions) (...) conduisent à l’adoption d’une nouvelle subjectivité qui influe sur les rapports sociaux de genre au sein de la société camerounaise en générale et des familles des converties en particulier.* » (Mballa Elanga, 2015 :62). Troisièmement, l’offre de pouvoir d’achat de ces églises, s’appuie sur des promesses de prospérité. Mballa mentionne que : « *La théologie de la prospérité couplée à la théologie de la guerre spirituelle, à travers la délivrance, constitue le corpus qui définit le contenu du discours pentecôtiste* » (Mballa Elanga, 2015 :69) ; tandis que pour Soiron : « *Il est intéressant de mettre en lumière ce que nous pourrions appeler « l’ethos » ou la théologie de la prospérité puisque la logique de l’argent n’est pas étrangère aux succès de ces églises. En effet, un des leitmotivs est qu’il faut lutter contre « l’esprit de pauvreté ».* » (Soiron, 2012 : 9) ; et encore, « *Les églises néo-pentecôtistes issues, dans les années 1970-1980, d’un renouveau spirituel insistant sur l’importance de la prospérité matérielle.* » (Soiron, 2012 : 4).

Ainsi, cette offre de développement humain ou ces *ethos* de guérison, instruction et prospérité, diffusés par les églises néo-pentecôtistes à travers : les médias³, les affiches, les

³ « *L’environnement social et médiatique du Cameroun est assez illustratif de la forte présence des mouvements néo-pentecôtistes et de la création croissante des médias dont la vocation affirmée par les promoteurs est la diffusion de l’évangile* ». (Teko & Nsoe, 2014 :165) ; « *Plus que tous les autres groupes religieux, les pentecôtistes camerounais exploitent avec beaucoup de sérieux ces médiums communicationnels (...)* Ainsi, le constat selon lequel les nouvelles technologies constituent le moyen privilégié du déploiement chez les pentecôtistes est plus que réel au Cameroun. » (Batibonak, 2012^a :71).

prêches, les campagnes de sensibilisation ou d'évangélisation...⁴ aurait pour but la dé-vulnérabilité sociale, à partir de leur objectif d'« (...) œuvrer à l'avènement d'un état complet du bien-être. » (Mballa Elanga, 2014 :74) des fidèles et même des populations. En d'autres termes, les résultats des églises néo-pentecôtistes au Cameroun devraient être : guérison, instruction et prospérité des hommes ; ce qui impliquerait que ces églises aient ici pour résultats la dé-vulnérabilité sociale, et donc la santé, l'éducation et le pouvoir d'achat propres au développement humain.

Or des accusations, portées par des auteurs à l'encontre de ces associations religieuses, laissent paraître en ce qui concerne leurs discours et pratiques de dé-vulnérabilité : la maladie, l'acculturation, l'appauvrissement et donc la vulnérabilité ; d'où la polémique. La maladie de la part de ces églises est évoquée notamment par : Mballa Elanga : « *Les personnes malades (...) sont, en tout état de cause, dans un état psychologique et physique fragile : les exposer, par le biais des témoignages et des délivrances, ne revient-il pas à les fragiliser davantage ? Alors qu'elles auraient au contraire besoin d'être prises en charge.* » (Mballa Elanga, 2016 : 163), et encore « *On observe une dialectique permanente entre maladie et religion, entre la souffrance et le religieux. Le religieux semble se nourrir de la souffrance des fidèles pour continuer à se déployer et à exister.* » (Mballa Elanga. 2016 : 161). L'acculturation de la part de ces églises est quant à elle relevée par Batibonak :

La conversion pentecôtiste exige une rupture brute, d'avec les habitudes, les comportements, les amis, les anciennes pratiques, les membres de la famille, bref d'avec le passé ; et pour le cas du Cameroun, la famille est perçue comme source de malédictions. Le rejet des anciennes pratiques magico-religieuses (animistes, catholiques, protestantes, islamiques) s'érige en prescription à laquelle doit se soumettre le nouveau converti manu militari. (...) La conversion pentecôtiste reflète donc un abandon total. Le nouvel adhérent a, de façon tacite, le devoir de s'atteler à la dimension spectaculaire du rejet amer tout en insistant sur la diabolisation sans ambages des anciennes pratiques. (Batibonak, 2012^a : 66)

Toujours au sujet de l'acculturation dans ces églises, Mballa Elanga mentionne que : « *Les conversions (...) au sein des Églises pentecôtistes, en contexte urbain camerounais, déconstruisent et reconstruisent les rapports sociaux de genre (...)* » (Mballa Elanga, 2015 :61). Enfin l'appauvrissement de la part de ces églises, est évoqué par Soirron « *Certains fidèles, manipulés, se font détournés leurs biens (...)* » (Soirron, 2012 :33).

⁴ « *Cette effervescence religieuse est aussi rendue visible, particulièrement en milieu urbain, à travers des affiches, des banderoles, des enseignes ou encore la distribution de tracts et le déploiement dans les parcs et les grandes artères de fidèles prosélytes.* » (Soirron, 2012 : 7).

Par ailleurs, le 24 août 2013, le Sous-préfet de Yaoundé 1^{er}⁵, ordonne la fermeture de 10 églises considérées comme « menace pour la sécurité de l'État ». Cette décision va orchestrer des vives polémiques au sein de l'opinion publique, entre les pro-néo-pentecôtistes, qui y voyaient une phase extrême de la persécution de l'œuvre de Dieu et les anti-néo-pentecôtistes, qui y voyaient un rétablissement de l'ordre public. Le 8 août 2017, le gouverneur de la région du Centre⁶ annonce la fermeture des églises de réveil non autorisées, en invoquant des problèmes d'ordre public et de santé, notamment le tapage nocturne. La polémique s'intensifie avec des scandales tels que celui du 17 septembre 2017 à Douala, où le pasteur de « *l'Église du Salut pour toutes les nations* », est arrêté à la suite du décès d'Henriette Fagna⁷. Les autorités accusent le pasteur de ce décès, indiquant que ses actions auraient retardé la prise en charge médicale de cette dame à l'origine malade, jusqu'à ce qu'elle décède. L'on constate ainsi des actions et des réactions face aux désagréments des églises néo-pentecôtistes, initiées au courant des années par la société camerounaise à travers ses administrateurs, selon des niveaux hiérarchiques divers. Or ces entreprises initiées par les autorités camerounaises à leurs différents niveaux de pouvoir, n'ont pas permis d'éradiquer les dérives attribuées notamment aux discours et pratiques d'églises néo-pentecôtistes et à dissiper la polémique à ce sujet. Aussi, le 24 Juillet 2019, se propage à partir d'une vidéo devenue virale sur les réseaux sociaux, un conflit entre le Ministre chargé des missions à la présidence de la république⁸, opposé à son épouse et sa fille membres d'une église dite de réveil, ces dernières l'accusant (selon la révélation de leurs prophète) de vouloir les assassiner.

Dès lors, on constate à partir de ces faits empiriques *non-exhaustifs*, les polémiques suscitées par les discours et pratiques de dé-vulnérabilité des églises néo-pentecôtistes. Ainsi, à travers *leurs pratiques*, les églises néo-pentecôtistes semblent obstruer la santé, l'éducation, le pouvoir d'achat et donc le développement humain dans la société camerounaise, tandis que lesdites églises se présentent comme un moyen capital du développement humain, entre autres à travers *leurs discours*. D'autre part, ces faits contrastent avec la philosophie de la liberté de culte et d'épanouissement des citoyens initiée en 1990 :

Les associations fondées sur une cause ou en vue d'un objet contraires à la Constitution, aux lois et aux bonnes mœurs, ainsi que celles qui auraient pour but

⁵ Jean-Paul Tsanga Foé.

⁶ Paul Naséri Bea.

⁷ Femme de 53 ans, morte le 16 septembre 2017, au quartier Son Mahop à Douala, lors d'une prière de délivrance dans une église dite de réveil, dirigée par un certain Fonta Hugues Bertrand, Évangéliste ; (information relayée par de nombreux média, dont la chaîne de télévision Canal 2 international, dans son journal télévisé de 19h50, le lundi 18 septembre 2017).

⁸ Philippe Mbarga Mboa.

de porter atteinte notamment à la sécurité, à l'intégrité territoriale, à l'unité nationale, à l'intégration nationale et à la forme républicaine de l'État sont nulles et de nul effet. (Article 4, Titre 1, « Liberté d'association », loi N° 90/053 du 19 décembre 1990)

Ensuite, les faits susmentionnés contrastent avec les objectifs de développement humain⁹ de l'État camerounais.

Enfin, lesdits faits sont paradoxaux aux études ressortant la perspective développementaliste du rapport de l'acteur social au religieux. Durkheim, à ce sujet énonce que : selon les croyants « (...) *la vraie fonction de la religion (...) est de nous faire agir, de nous aider à vivre. Le fidèle qui a communié avec son dieu n'est pas seulement un homme qui voit des vérités nouvelles que l'incroyant ignore ; c'est un homme qui peut davantage.* » (Durkheim, 1968 : 394). Le sociologue exprime ainsi le fait que la religion, qui implique l'église¹⁰, est une aide ou un moyen de mieux vivre, et donc un moyen d'être épargné de vulnérabilités. Aussi, les églises néo-pentecôtistes devraient être comprises dans ce sens comme des moyens et non des obstacles à la satisfaction du bien-être des acteurs sociaux, et donc des moyens de dé-vulnérabilité précisément sociale, des moyens de développement humain.

Le constat qui est fait à ce sujet sur le terrain est que, malgré la base de la polémique autour des églises néo-pentecôtistes selon laquelle : leurs discours profondément ancrés sur le développement humain (santé, éducation, pouvoir d'achat) se trouvent très souvent aux antipodes de leurs pratiques y afférentes, la sollicitation de ce milieu par des fidèles, reste constante voire croissante. À ce sujet, Batibonak affirme :

Les églises se multiplient plus que par le passé, par des divisions, la création des cellules, des églises de maison et de nouvelles églises, par le recours à des méthodes de recrutement, aux médias, des programmes quotidiens de délivrance. (...) À l'observation, le Cameroun est de plus en plus inondé de nouvelles confessions majoritairement pentecôtistes. (Batibonak, 2012^a : 69).

Ceci amène à s'interroger sur le *sens* et la *puissance* des discours et pratiques de dé-vulnérabilité de ces églises, qui expliqueraient en l'occurrence l'attrait des populations pour ces

⁹ Comme éléments confirmant l'engagement de la société camerounaise en ce qui concerne des objectifs de développement humain, on peut citer : la constitution camerounaise (loi du 18 janvier 1996, portant révision de la Constitution du 2 juin 1972) stipulant que « le peuple camerounais proclame que l'être humain, sans distinction de race, de religion, de sexe, de croyance, possède des droits inaliénables et sacrés (...) », la signature des organes de traités visant le bien-être humain à l'exemple du Comité des Droits de l'Homme (CDH/HRC) institué par le pacte international sur les droits civils et politiques (ICCPR) de 1966, l'adhésion au Programme des Nations Unies pour le Développement (PNUD) en 1970, l'existence d'un ministère des affaires sociales depuis 1975, l'adoption des Objectifs du millénaire pour le développement (OMD) en 2000 et des Objectifs de Développement Durable (ODD) en 2015; entre autres.

¹⁰ « (...) *la religion est inséparable de l'idée d'Église* ». (Durkheim, 1968 : 49).

associations religieuses ; au lieu du rejet massif qu'on aurait pu y prévoir en guise de censure tout au moins sociale. Or, dans les grandes villes camerounaises comme Yaoundé et Douala, il existe des « megachurches » (Batibonak, 2014^a:143) ou chapelles en l'occurrence néo-pentecôtistes, contenant des milliers de places, qui font des « Overflows », ou sont obligées de faire plusieurs cultes par dimanche, pour satisfaire leur important nombre de membres. Dans l'arrondissement de Yaoundé 6^{ème} qui compte 24 quartiers, l'on observe sur le terrain que ces églises se répandent géographiquement à une vitesse défiant les milieux populaires tels que les débits de boissons. À cet effet, s'il est difficile de trouver dans cette zone des chiffres exacts sur ces églises, des cadres de la mairie de Yaoundé 6^{ème}¹¹ et de la sous-préfecture de Yaoundé 6^{ème}¹², estiment à 350 le nombre d'églises néo-pentecôtistes dans cette zone. Et bien que les chiffres actuels sur la fréquentation de ces églises à Yaoundé 6^{ème} sont beaucoup plus difficiles à estimer, nous y avons identifié trois mégachurches¹³ qui compteraient chacune des milliers de fidèles.

Dès lors, il nous paraît important de comprendre comment se construit la polémique au sujet de cette offre ou promesse de développement humain, initiée par ces associations religieuses. Il s'agit de comprendre le développement humain polémique, initié par ces églises, ou les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale polémiques des églises néo-pentecôtistes au Cameroun. Mieux, il nous semble pertinent d'étudier précisément, la construction et les dynamiques des discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale de ces églises ; qui répondraient aux besoins de développement humain des populations ou causeraient effectivement la dé-vulnérabilité sociale pour certains, et qui pour d'autres causeraient chez les populations, des besoins de développement humain ou la vulnérabilité sociale.

II. PROBLEMATIQUE DE RECHERCHE

Au regard des constats de certains auteurs, les églises néo-pentecôtistes sont au Cameroun, des espaces : « (...) *de violence et d'exploitation de la souffrance de personnes fragilisées.* » (Mballa Elanga, 2016 :157), « de feymania »¹⁴, d'instrumentalisation de « (...) *la*

¹¹ Mr Tsafack (Chef service des affaires sociales et culturelles à la mairie de Yaoundé 6^{ème}), Mme Mbang (Chef de bureau du développement local à la mairie de Yaoundé 6^{ème}) et Mr Mfomo (Chef cellule de communication à la mairie de Yaoundé 6^{ème}).

¹² Mr Onana (Service juridique de la sous-préfecture de Yaoundé 6^{ème}).

¹³ L'église : Mission Evangélique Vie et Paix, Cathédrale des signes et prodiges, l'église : Assemblée de Living Water ; Cameroon Baptist Church/Light World Mission International ; et l'église : Cameroon Baptist Church/ Communauté Missionnaire de réveil.

¹⁴ « (...) *des acteurs construisent au quotidien des formes de débrouillardise et de feymania* » (Teko, 2016 :325).

vulnérabilité des populations et leur croyance aux forces occultes. » (Teko, 2016 :325), de « *Pratiques stupéfiantes irritant le commun des mortels.* » (Batibonak, 2012^a:70), « de *tribalisme* »¹⁵, d'« *individualisme destructeur des relations sociales.* » (Mballa Elanga, 2015 :74), « *Elles dépossèdent en quelques sortes les individus de leurs capacités cognitives en cultivant en eux la docilité par le biais de la mise en scène permanente des forces du mal* » (Mballa Elanga, 2014 : 9), de « *mysticisme exacerbé* » (Tonda 2005 cité par Soiron, 2012 :44), de « *dérives* » (Teko, 2016 :342), de « (...) *dislocation des familles, abandon des parcours d'études, etc.* » (Batibonak, 2012^a:77), etc. À partir de cette énumération non-exhaustive de mécanismes de vulnérabilisations relevant des églises néo-pentecôtistes, s'impose des interrogations au sujet de l'effectivité de l'aide au mieux vivre que peut être l'église, selon que l'évoquait Durkheim.

Dès lors, l'effervescence des discours et pratiques des églises néo-pentecôtistes et leurs répercussions sur la société camerounaise, dans un contexte global d'insatisfaction¹⁶ des besoins vitaux des populations, sont de plus en plus questionnées sous divers angles, à travers : des ouvrages, des articles, des mémoires, etc. Le foisonnement des églises néo-pentecôtistes au Cameroun, matérialisé par l'ampleur des manières d'agir, de penser et de sentir particulières, que présentent les individus qui en sont membres et même les individus qui en sont influencés sans en être membres, a dès lors entraîné l'intérêt des sciences et donc de la sociologie, de par la dynamique sociale et les enjeux nouveaux qui relèvent de ces églises dans la société camerounaise. Aussi, les éléments auxquels les auteurs s'intéressent à ce sujet peuvent être présentés en deux principales thématiques : celui des pratiques relevant de ces églises et celui des influences de ces églises, sur la société et ses acteurs.

Pour ce qui est de la thématique portant sur les *pratiques* relevant des églises néo-pentecôtistes, nous notons des problématiques tels que : « *régulation des pratiques religieuses* » Mballa Elanga 2016, « *l'effervescence pentecôtiste en milieu urbain sur fond de discours anti-sorcellerie* » Batibonak 2012^b, « *la séduction dans le renouveau médiatique des leaders pentecôtistes* » Teko et Nsoe 2014, « *dynamiques entrepreneuriales des promoteurs de la délivrance spirituelle au Cameroun* » Teko 2016.

Quant à la thématique portant sur les *influences* des églises néo-pentecôtistes sur la société et ses constituants, nous relevons des problématiques telles que : « *impact des églises*

¹⁵ « *L'identité religieuse reste dans une certaine mesure corrélée à l'appartenance ethnique* » (Soiron, 2012 :24).

¹⁶ Rang occupé par le Cameroun dans le classement du « rapport mondial sur le développement humain 2019 » : 19^{ème} sur 53 pays en Afrique, et 150^{ème} sur 189 pays dans le monde, avec un Indice de Développement Humain (IDH) à 0.563 (moyen).

de réveil sur l'équilibre du pouvoir et la stabilité des états en Afrique Centrale » Soiron 2012, « *adoption d'une nouvelle subjectivité qui influe sur les rapports sociaux de genre* » Mballa Elanga 2015, « *question des relations entre Églises et le pouvoir politique* » Mballa Elanga 2014, « *métamorphoses des sociétés africaines à travers l'effervescence pentecôtiste* » Batibonak 2012^a.

De cette exploration des pratiques et des influences des églises néo-pentecôtistes dans la société camerounaise, il en ressort globalement une critique du religieux, qui permet à cet effet une certaine mise en évidence des églises néo-pentecôtistes comme étant très souvent un obstacle à la satisfaction optimale des besoins vitaux des hommes et donc un obstacle au développement humain et une source de vulnérabilité sociale

Or, en considérant ne serait-ce que l'ampleur des églises néo-pentecôtistes au Cameroun et donc l'hypothétique opportunité de satisfaction des besoins vitaux que les y concèdent leurs adhérents et sympathisants, il semblerait que ces associations religieuses justifient de certains *attraits* mais aussi de certains *atouts*. En d'autres termes, dans une société comme celle du Cameroun où il existe un important déficit en satisfaction des besoins humains de santé, d'éducation et de pouvoir d'achat, le recourt massif des populations camerounaises vers ces associations, pourrait cacher une satisfaction de ces besoins vitaux et donc une dé-vulnérabilité, de façon plus ou moins optimale.

C'est donc selon cette hypothèse que Mballa Elanga relève que : les Églises pentecôtistes « (...) *luttent pour l'amélioration des conditions de vie des populations marginalisées et pauvres.* » (Mballa Elanga, 2014 :54), expliquant que : « *Ces églises contribuent ainsi à promouvoir l'entraide entre les membres. Les jeunes, grâce à l'insertion sociale et socioprofessionnelle, y trouvent un soutien non négligeable* » (Mballa Elanga, 2014 : 97). Soiron Fallut mentionne pour sa part le fait que ces églises : « (...) *trouvent des solutions aux problèmes des gens.* » (Soiron, 2012 : 32), et « (...) *semblent être un moyen pour l'individu de créer les conditions idéales de sa propre vie.* » (Soiron, 2012 :36). C'est donc ainsi qu'au Cameroun, « *Pour de nombreux fidèles, cette religion est « reçue » comme un nouvel instrument, une nouvelle magie utilisable dans les stratégies de lutte pour la survie.* » (Mballa Elanga, 2014 : 75). Pour ce qui est de Teko, les églises néo-pentecôtistes se caractérisent par « (...) *une forte propension à apporter des solutions spirituelles aux préoccupations d'ordre naturel, matériel et existentiel (...)* » (Teko, 2016 :328). Enfin, pour Batibonak « *Le contexte de crise socioéconomique s'y prêtant, les entrepreneurs religieux s'investissent pour apporter des solutions réelles à la paupérisation constante des populations. Les maux tels que le chômage, la stérilité, l'échec, la maladie.* » (Batibonak, 2012^a :74).

Notre problématique consiste donc à s'interroger non exclusivement sur les influences et les pratiques des églises néo-pentecôtistes au Cameroun comme cela s'est fait dans de précédents travaux, mais davantage sur la manière dont se construisent leurs discours et pratiques de santé, d'éducation et de pouvoir d'achat, au point de fonder l'aspiration massive et continue de certaines populations, et donc la dé-vulnérabilité ; mais aussi d'être présentés comme vulnérabilisants par d'autres populations. Il s'agit donc définitivement de comprendre de quelle manière les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale des églises néo-pentecôtistes sont pour certains un moyen du développement humain et comment ils sont pour d'autres un obstacle au développement.

III. QUESTIONS DE RECHERCHE

Notre recherche est orientée par une question principale et quatre questions secondaires.

Question de principale :

Qu'est-ce qui explique la polémique dans les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale des églises néo-pentecôtistes au Cameroun ?

Questions secondaires :

Question 1 : Quels sont les fondements des discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale dans les églises néo-pentecôtistes à Yaoundé 6^{ème} ?

Question 2 : Quels sont les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale polémiques des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} ?

Question 3 : Quelles sont les représentations sociales et les logiques d'action de dé-vulnérabilité sociale polémique des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} ?

Question 4 : Comment les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} contribuent-ils à la dé-vulnérabilité sociale ?

IV. HYPOTHESES DE RECHERCHE

Notre recherche se fonde sur une hypothèse principale et quatre hypothèses secondaires.

Hypothèse principale :

La polémique dans les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale des églises néo-pentecôtistes au Cameroun, s'explique par les discours et pratiques qui y induisent la vulnérabilité des populations en lieu et place de la dé-vulnérabilité promise.

Hypothèses secondaires :

Hypothèse 1 : Les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} sont fondés sur une volonté d'enrôler massivement les populations et une volonté de s'affirmer comme auteur de dé-vulnérabilité.

Hypothèse 2 : Les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale polémiques des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} sont ceux dérivés des besoins de santé, d'éducation et de pouvoir d'achat des populations y afférentes.

Hypothèse 3 : Les représentations et les logiques d'action de dé-vulnérabilité sociale polémiques relevant des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} sont celles adaptées aux vulnérabilités des populations.

Hypothèse 4 : Les discours et pratiques des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} contribuent à la dé-vulnérabilité sociale à partir d'entraides et d'entreprises de santé, d'éducation et de pouvoir d'achat pour les populations.

V. OBJECTIFS DE RECHERCHE

Notre recherche est construite selon nos questions de recherche, à partir d'un objectif principal et quatre objectifs secondaires.

Objectif principal

Comprendre les raisons de la polémique dans les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale des églises néo-pentecôtistes au Cameroun.

Objectifs secondaires

Objectif 1 : Identifier les fondements des discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}.

Objectif 2 : Présenter les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale polémiques des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}.

Objectif 3 : Décrire les représentations sociales et les logiques d'action de dé-vulnérabilité sociale polémiques des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}.

Objectif 4 : Analyser la contribution des discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} dans la dé-vulnérabilité sociale.

VI. INTERETS DE LA RECHERCHE

L'intérêt primordial de notre recherche réside dans le fait qu'elle aborde l'analyse des fondements de la construction et des dynamiques d'une rationalité des églises néo-pentecôtistes et des individus qui les composent, en rapport avec le développement humain, ayant pour indices : la santé, l'éducation et le pouvoir d'achat.

Deuxièmement, notre recherche sur le plan scientifique se base sur un ensemble de travaux portant sur les pratiques et influences des églises néo-pentecôtistes sur la société camerounaise. Cependant ces travaux émanant de la sociologie mais aussi de plusieurs autres disciplines des sciences sociales, au-delà de leur apport transdisciplinaire en ce qui concerne les faits religieux, ont peu abordé lesdits faits en rapport avec : le développement humain. Notre travail se veut donc être une plus-value dans la mesure où il permettra de mieux comprendre les rapports entre la recherche au sujet du développement humain, capitale pour les diverses sciences, et la recherche au sujet des églises néo-pentecôtistes dont l'intérêt est de plus en plus important dans nos sociétés.

Troisièmement, notre recherche est porteuse d'intérêts sur le plan de l'intervention, selon que, en considérant les sollicitations mais aussi l'engagement des scientifiques et donc des sociologues, dans les programmes et projets de développement impliquant systématiquement des objectifs de développement humain, nos résultats pourront permettre une meilleure appréhension des rapports entre santé, éducation, pouvoir d'achat et religion ; ou plus précisément entre développement humain et églises néo-pentecôtistes. L'aspect primordial et prioritaire du développement qu'est le développement humain et l'acteur marquant dans la société camerounaise que sont les églises néo-pentecôtistes, pourront ainsi être mieux compris en ce qui concerne leurs rapports.

Enfin quatrièmement, cette recherche sur le plan de la sociologie critique, pourra permettre d'identifier en ce qui concerne les églises néo-pentecôtistes, leurs limites et leurs avancées par rapport au développement humain. Ceci dans le but d'y découvrir les obstacles précis au développement humain et les atouts effectifs de développement humain qui en découlent en ce qui concerne la société camerounaise.

VII. METHODOLOGIE

Dans le cadre de notre recherche, notre méthodologie est construite sur la base de trois principaux instruments : le cadre théorique, les techniques empiriques de collecte et de traitement des données et l'unité d'analyse.

VII.1 Cadre théorique

Deux approches théoriques nous ont permis de *comprendre* et d'*expliquer* notre sujet : la sociologie des représentations sociales et la sociologie des logiques d'action.

VII.1.1 Théorie des représentations sociales

La théorie des représentations sociales est une approche théorique qui découle entre autres de la notion de « représentations collectives » de Durkheim (1898), à travers ses études sur la religion et son impact sur les communautés australiennes. Cependant cette théorie connaîtra plus tard un développement et une importante dynamique, avec les travaux notamment de : Moscovici, l'école d'Aix, Chombard de Lauwe et Far, Jodelet, Moliner, etc. Ainsi, au-delà des variantes liées à la diversité des disciplines, des écoles et des auteurs ayant travaillé sur cette approche, la théorie des représentations sociales stipule globalement que : les représentations issues de la pensée sociale, sont des construits cognitifs qui s'élaborent à travers une objectivation et un ancrage. Ainsi, cette théorie propose un modèle de description des constructions de la pensée sociale. Moscovici notamment s'attardera à cet effet sur les mécanismes qui expriment la saisie et la transformation des concepts théoriques par les individus dans la pensée quotidienne.

Dans notre recherche, nous nous appuyons sur la théorie des représentations sociales, afin de comprendre et analyser les représentations de la pensée sociale construites par les églises néo-pentecôtistes comprises comme des sociétés, en ce qui concerne le développement humain. Cependant, cette théorie nous permet aussi de comprendre les représentations de la pensée sociale que se construisent les acteurs d'églises néo-pentecôtistes, tout autant au sujet du développement humain.

Il s'agit d'identifier et étudier les représentations de la pensée sociale et les constructions cognitives dans ces églises, en ce qui concerne la santé, l'éducation et le pouvoir d'achat des hommes dans la société camerounaise. Laquelle étude nous permet de comprendre et expliquer l'incidence défavorisante ou non-défavorisante des discours et pratiques de dé-vulnérabilité qu'on retrouve dans les églises néo-pentecôtistes au Cameroun.

VII.1.2 Sociologie des logiques d'action

La sociologie des logiques d'action est une théorie découlant de la sociologie des organisations, développée par : Henri Amblard, Phillippe Bernoux, Gilles Herreros et Yves-Frédéric Livian ; principalement dans l'ouvrage : *Les nouvelles approches sociologiques des*

organisations (1996). Cette théorie a permis l'élaboration de l'équation selon laquelle : l'acteur + situation d'action = logique d'action. Selon les auteurs de la théorie des logiques d'actions, la sociologie par ce moyen, peut être utile aux gestionnaires ; d'où la nécessité notamment : d'amoindrir ses contradictions, de proposer ses outils d'action et de la rendre lisible. La principale idée portée par cette théorie est que : l'acteur au sein d'une organisation, agit face à une situation, selon des logiques coercitives mais surtout rationnelles. Ainsi, la sociologie des logiques d'action est fondée sur une méthodologie compréhensive de situations ou d'interactions au sein de contextes organisés.

Notre intérêt se porte pour notre recherche vers la sociologie des logiques d'action, selon que cette dernière s'intéresse tout particulièrement aux logiques d'actions en tant que constructions rationnelles des acteurs, en situations de face à face ou d'interactions, dans une organisation. Ici, l'individu est donc davantage considéré comme un acteur, que comme un sujet ; acteur qui peut décider, car bénéficiant d'une certaine liberté. Dès lors, cette approche théorique nous permet de montrer les logiques des acteurs des églises néo-pentecôtistes en situation d'action liées au développement humain et donc à la dé-vulnérabilité. Elle permet en outre d'y comprendre les logiques qui justifient des discours et pratiques de vulnérabilité pour certains et de dé-vulnérabilité pour d'autres.

C'est donc ainsi que selon l'offre de guérison, d'instruction et de prospérité, présentée par les églises néo-pentecôtistes, nous avons analysé les logiques qui la fonde, à partir des situations qui selon les acteurs, la permet. À travers les situations d'action du développement humain dans les églises néo-pentecôtistes, nous avons déterminé les logiques d'action et donc le sens que les acteurs internes comme externes y construisent en ce qui concerne ledit développement humain. Mieux, cela a consisté à comprendre selon la liberté dont bénéficient ces associations religieuses au Cameroun, comment elles s'en servent ou pas selon leur logique d'action, afin d'atteindre des objectifs de développement humain propres à la société camerounaise.

VII.2 Techniques empiriques de collecte et de traitement des données

Cette recherche s'est inscrite dans une approche qualitative. Nous présentons donc ici les techniques de collecte et d'analyse des données que sont : l'observation directe, la recherche documentaire et les entretiens semi-directifs.

VII.2.1 L'observation directe

Selon Campenhoudt et Quivy, « *L'observation directe est celle où le chercheur procède directement lui-même au recueil des informations, sans s'adresser aux sujets concernés. Elle fait directement appel à son sens de l'observation.* » (Campenhoudt et Quivy, 2011 :150). En outre, ces auteurs pensent que « *Les méthodes d'observation directe constituent les seules méthodes de recherche sociale qui captent les comportements au moment où ils se produisent sans l'intermédiaire d'un document ou d'un témoignage.* » (Campenhoudt et Quivy, 2011 :174).

Aussi, cette technique de collecte de données nous a permis de collecter des informations au sujet des discours et pratiques de santé, d'éducation et de pouvoir d'achat, dans les églises néo-pentecôtistes, notamment de Yaoundé 6^{ème}. Selon que : « *L'observation directe favorise l'accès immédiat aux comportements, aux actes et aux objets en temps, situation et contexte pratiquement réels dans lequel interagissent les différents acteurs sociaux.* » (Nga Ndong, 1999 :300).

Pour Campenhoudt et Quivy, « *On procédera par observation directe lorsque l'information recherchée est directement disponible. Le guide d'observation est alors destiné à l'observateur lui-même, non à un éventuel répondant.* » (Campenhoudt et Quivy, 2011 :164). C'est dans ce sens que nous nous sommes servis d'un guide d'observation des discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale dans les églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}.

Pour l'analyse et le traitement des données, nous nous sommes servis de : l'analyse de contenu. Selon Campenhoudt et Quivy :

L'analyse de contenu porte sur des messages aussi variés que des œuvres littéraires, des articles de journaux, des documents officiels, des programmes audiovisuels, des déclarations politiques, des rapports de réunion ou des comptes rendus d'entretiens semi-directifs. (Campenhoudt et Quivy, 2011 :206).

VII.2.2 La recherche documentaire

L'observation documentaire est : « *Une observation qui porte sur l'analyse des documents ou l'étude des traces.* » (Ghiglione et Matalon, 1992 :92) ; or un document est : « *Tout élément matériel ou immatériel, qui a un rapport avec l'activité des hommes vivant en société et qui de ce fait constitue indirectement une source d'informations sur les phénomènes sociaux.* » (Nga Ndong, 1999 :283). Nous nous sommes attardés sur : les documents administratifs, les documents scientifiques et les documents historiques, propres à notre sujet. Notre intérêt s'est porté vers tous documents nous ayant permis de collecter des données

sur les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale des églises néo-pentecôtistes, qu'ils soient : écrits, sonores, vidéos, etc.

C'est donc ainsi que l'observation documentaire nous a permis de construire une base de données éclectique et complémentaire, au sujet des églises-néo-pentecôtistes et leurs rapports au développement humain.

Toutefois nous nous sommes servis pour analyser ces données, de l'analyse secondaire, qui intervient : « *Lorsque les données à analyser préexistent à la recherche et sont rassemblées par recueil de données documentaires.* » (Campenhoudt et Quivy, 2011 :204).

VII.2.3 Les entretiens semi-directifs

L'entretien semi-directif est : « *Un système d'interrogation à la fois souple et contrôlé (...) qui consiste à faciliter l'expression de l'interviewer en l'orientant vers des thèmes jugés prioritaires pour l'étude tout en lui laissant une certaine autonomie* » (Guibert et Jumel, 1997 :102). Aussi, Campenhoudt et Quivy relèvent que ce type d'entretiens se distingue par le fait qu'il n'est : « *Ni entièrement ouvert, ni canalisé par un nombre de questions précises.* » (Campenhoudt et Quivy, 2011 :171).

Les entretiens semi-directifs se sont donc présentées à nous comme un outil pouvant selon le sujet de notre recherche, nous permettre de collecter des données orientées vers nos hypothèses, mais tout autant fondées sur la véracité des informations provenant de nos enquêtés. Autrement dit, ce type d'entretiens nous a permis d'obtenir des données effectives, au sujet de la dé-vulnérabilité sociale des églises néo-pentecôtistes.

Il a ainsi été question effectivement, d'administrer ces entretiens semi-directifs aux membres et leaders d'églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} : 31 entretiens dans 16 églises néo-pentecôtistes, mais aussi aux autorités administratives en charge des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} : 1 entretien, et aux autorités administratives en charge du développement humain de Yaoundé 6^{ème} : 4 entretiens. Nous avons appliqué précisément une administration de face à face, qui est un mode d'enquête dans lequel l'enquêteur rencontre effectivement et directement son enquêté, afin de produire son enquête, ce qui implique que ces deux protagonistes soient dans le cadre de ladite enquête : face à face.

Pour l'analyse et le traitement des données issues de cet outil, nous nous sommes servis de l'analyse de contenu susmentionnée.

VII.3 Unité d'analyse

Pour Benjamin Lehiany : « *L'unité d'analyse est le focus de la recherche, l'objet ou le processus qui intéresse le chercheur.* » (Lehiany, 2012 :60), c'est la délimitation qui précise la cible de la recherche, et donc qui permet au chercheur d'éviter d'être exposé à des acteurs abstraits. Aussi, « *Le choix de l'unité d'analyse ne détermine pas l'étendue de l'objet d'étude, mais plutôt ce sur quoi doit porter la règle de spécification de ses frontières.* » (Lehiany, 2012 :69-70), C'est donc ainsi que nous précisons notre population d'étude et notre échantillonnage.

VII.3.1 Population d'étude

La population cible ou population d'étude est d'après la définition de Grawitz : « *Un ensemble dont les éléments sont choisis parce qu'ils ont les mêmes propriétés et qu'ils sont tous de même nature.* » (M. Grawitz, 1974 :38), tandis que Muchielli la présente tout simplement comme : un « *groupe humain concerné par les objectifs de l'étude.* » (Muchielli, 1968 :16). C'est dans ce sens que les églises néo-pentecôtistes de l'arrondissement de Yaoundé 6^{ème} ont constituées notre population d'étude.

Crée en 1993 par le décret N 93/321 du 25 Novembre 1993, portant création de la commune d'arrondissement de Yaoundé 6 (voir carte page 17), il compte 24 quartiers (Melen : Melen 9, 1, 2, 3, 4, 5, 6,7a, 7b, 8c ; 9 ; Elig-Effa 1, 2, 3, 4, 5, 6, 7 ; Mkolbikok 1, 2 ; Etoug-Ebé 1, 2 ; Eba'a ou Mvog-betsi ; Mendong, Simbock et Biyem-assi. En ce qui concerne la démographie : « *L'effectif de population de l'Arrondissement de Yaoundé 6 est estimé à 428 625 habitants en 2017.* » (POS 2018 : 36). En 2020, cette population est estimée par la mairie de Yaoundé 6^{ème} (Mr Eya : Secrétaire général, Mr Tsafack : Chef service des affaires sociales et Mr Mfomo : Chef cellule de communication) à environ 500.000 habitants.

La carte ci-dessous nous présente la commune d'arrondissement de Yaoundé 6 :

Cette population nous a intéressé du fait de son important nombre, de sa diversité linguistique, et de son hétérogénéité socio-culturelle et économique. Lesquels nous ont permis d'avoir une large possibilité de choix, en termes : d'églises néo-pentecôtistes et d'acteurs y afférents, de témoins privilégiés des faits étudiés, d'expériences acquises par les responsables administratifs en charge de ces associations religieuses et du développement humain y afférents, etc.

VII.3.2 Échantillonnage

L'échantillon est défini par Munanga comme étant : « *Un ensemble des personnes à interroger, extrait d'une population parent comportant des caractéristiques avec une fréquence identique.* » (Munanga, 2003 :135). Aussi, avons-nous utilisé pour notre recherche, l'échantillon par choix raisonné et l'échantillon boule de neige.

Selon Grawitz, l'échantillon au jugé ou échantillon par choix raisonné : « *vise à faire une sélection préalable au sein d'un groupe qui est bien connu.* » (Grawitz, 1996 :487). Cette technique d'échantillonnage en est une qui permet dans ce sens, de présélectionner la population d'étude, et d'optimiser ainsi sa pertinence par rapport à notre recherche. Ce type d'échantillon nous a permis à partir du terrain, d'identifier les acteurs dont les connaissances correspondaient aux informations que nous recherchions au sujet de la santé, de l'éducation et du pouvoir d'achat que présentent les églises néo-pentecôtistes.

L'échantillon boule de neige ou échantillon par réseau, est une technique d'échantillonnage dans laquelle la constitution de la population s'effectue à partir d'au moins un enquêté qui, correspondant aux besoins de l'enquêteur, oriente ce dernier vers d'autres individus qui comme lui détiennent des informations requises. Cette technique d'échantillonnage nous a permis de collecter des données issues des acteurs précis de la question de la dé-vulnérabilité des églises néo-pentecôtistes. Nous avons constitué ainsi à partir des renseignements des enquêtés, un réseau d'individus correspondants aux informations que nous recherchons, précisément au regard des singularités auxquelles nous nous intéressions (santé, éducation, pouvoir d'achat).

VIII. DEFINITIONS DES CONCEPTS.

Selon Mauss : « *Il faut avant tout indiquer et limiter le champ de la recherche afin de savoir de quoi on parle* » (Mauss, 1969 :30). Par ailleurs :

La conceptualisation est plus qu'une simple définition ou convention terminologique. Elle constitue une construction abstraite qui vise à rendre

compte du réel. À cet effet, elle ne retient pas tous les aspects de la réalité concernée mais seulement ce qui en exprime l'essentiel du point de vue du chercheur. Il s'agit donc d'une construction-sélection. (Campenhoudt et Quivy, 2011 :122).

Dans cette étude nous nous intéressons principalement à trois principaux concepts que sont : le développement humain, les églises néo-pentecôtistes et la dé-vulnérabilité sociale.

VIII.1 Développement Humain :

- *Processus qui permet aux êtres humains de développer leur personnalité, de prendre confiance en eux-mêmes et de mener une existence digne et épanouie. C'est un processus qui libère les populations de la peur du besoin et de l'exploitation et qui fait reculer l'oppression politique, économique et sociale.* (Défis au Sud, 1990 :10).

Selon une acception beaucoup plus académique, le développement humain est aussi au sens littéral le développement de l'homme jusqu'à sa maturité. Au sens figuré, le développement humain est l'état ou le processus d'évolution du bien-être humain ; le bien-être se définissant comme un sentiment de satisfaction optimale des besoins vitaux. C'est encore l'état ou le processus de satisfaction des besoins vitaux : santé, éducation, pouvoir d'achat (critères non-exhaustifs de l'IDH. On peut y ajouter : l'alimentation, le logement, l'emploi...).

Dans le cadre de notre étude, nous comprenons le développement humain comme le processus visant à améliorer voire à satisfaire continuellement, les besoins en santé, éducation et pouvoir d'achat, précisément chez les populations.

VIII.2 Néo-pentecôtisme :

- « *Mouvement récent de recomposition de la religion populaire, dissident du pentecôtisme occidental, qui encourage l'effervescence des pratiques d'exorcisme et de guérison et met l'accent sur la manifestation de la puissance du Saint-Esprit.* » (Zacka, 2010 :26).

Dans le cadre de cette étude, nous considérons les églises néo-pentecôtistes comme des organisations religieuses originaires du mouvement pentecôtiste, mettant un accent majeur sur l'effervescence du Saint-Esprit et sur des discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale, lesquels axés sur : la guérison, l'instruction et la prospérité des populations.

VIII.3 Dé-vulnérabilité sociale

Nous avons construit notre définition du concept de dé-vulnérabilité sociale par extrapolation et par opposition à celui de vulnérabilité.

VIII.3.1 Vulnérabilité

- *On peut, d'une part, être vulnérable dans la mesure où l'on est soumis à un risque alors que d'autres ne le sont pas ; d'autre part, les situations de vulnérabilité peuvent être fonction du temps et de l'espace (...) La vulnérabilité est aussi un concept qui croise plusieurs enjeux théoriques reconnus à l'exclusion sociale. (Nzhie et al, 2019 :18)*

VIII.3.2 Dé-vulnérabilité sociale

La dé-vulnérabilité pourrait donc être comprise comme l'insoumission à un risque subit par d'autres, garantissant notamment dans le temps et l'espace la non-exclusion sociale.

Dans le cadre de notre étude, nous comprenons la dé-vulnérabilité sociale comme l'insoumission d'une population à la maladie, l'acculturation et la pauvreté.

Plus simplement, la dé-vulnérabilité sociale est ici : la préservation et la protection des populations au sujet des besoins de : santé, éducation et pouvoir d'achat.

IX. PLAN DE L'ETUDE

Pour mener notre étude sur les églises néo-pentecôtistes et le développement humain au Cameroun : une étude sociologique des discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale à partir de Yaoundé 6^{ème}, nous développons notre argumentaire en quatre principaux temps, présentés en chapitres.

Dans un premier temps, nous analysons la question du contexte d'émergence et des enjeux des discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale dans les églises néo-pentecôtistes au Cameroun. Il s'agit ici de comprendre et d'expliquer comment ces discours et pratiques se sont établis dans ces églises.

Dans un second temps, nous présentons les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale polémiques dans les églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}. Nous cherchons ici à comprendre et à expliquer ces discours et leurs polémiques, ces pratiques et leurs polémiques, dans les trois domaines que sont la santé, l'éducation et le pouvoir d'achat.

Dans un troisième temps, nous examinons les représentations sociales et les logiques d'action de dé-vulnérabilité sociale polémique, des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}. Il s'agit ici de comprendre et d'expliquer la dé-vulnérabilité sociale polémique des églises néo-

pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}, à l'aune des approches théoriques que nous utilisons dans notre recherche.

Dans un quatrième temps, nous abordons les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}, comme moyens de dé-vulnérabilité sociale. Il s'agit de comprendre et d'expliquer, comment ces discours et pratiques, peuvent permettre le développement humain.

CHAPITRE I :

LES DISCOURS ET PRATIQUES DE DE-VULNERABILITE SOCIALE DANS LES EGLISES NEO-PENTECOTISTES AU CAMEROUN : CONTEXTE D'EMERGENCE ET ENJEUX

L'analyse du contexte d'émergence des discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale dans les églises néo-pentecôtistes au Cameroun, nécessite une présentation de la genèse et l'éclosion du pentecôtisme dans ce pays. Selon Mballa :

L'année 1958 est cependant considérée comme celle de la naissance au Cameroun d'un nouveau courant religieux chrétien pentecôtiste dénommé l'Église du Saint-Esprit (...) celle-ci est l'œuvre de deux Camerounais, Samuel Obaker, jeune instituteur et André Mbassi, jeune cadre de la société pétrolière Elf. (Mballa, 2015 : 68).

L'année 1958 marque ainsi la naissance d'un courant camerounais du pentecôtisme, avec l'Église du Saint-Esprit, que suivrons d'autres églises tels que : l'Assemblée Chrétienne des témoins du Christ (reconnue en 1960), le Full Gospel Mission (reconnu en 1969), La vraie église de Dieu (reconnue en 1971), l'Église du Christ (reconnue en 1971), l'Église Messianique et Évangélique du Cameroun (reconnue en 1993), la Mission Évangélique Vie et Paix du Cameroun (reconnue en 1998), etc. En ce qui concerne le néo-pentecôtisme, Soiron énonce : « À partir des décennies 1970-1980, la vague néo-pentecôtiste s'illustre tout particulièrement dans les pays anglophones d'Afrique de l'Ouest (Nigéria, Ghana) mais aussi au Kenya et en Afrique centrale dans les deux Congo. » (Soiron, 2012 :5).

Cependant, une analyse des discours et pratiques en vigueur à ces périodes dans ces églises pentecôtistes et néo-pentecôtistes camerounaises d'origine, présente selon le Dr Gwet Alain¹⁷ et le Pasteur Godonou Alexis¹⁸ une forte tendance et un intérêt, portés sur la

¹⁷ Président régional (centre) de la Communion des Églises Évangéliques Pentecôtistes du Cameroun (CEEPEC), fondateur de la Communauté Évangélique Missionnaire de Réveil et auteur.

¹⁸ Fondateur de : Great Harvest Bible Church et auteur.

« *préparation des hommes au retour imminent de Christ* ». D'où l'orientation de ces églises à ces périodes, vers des discours et pratiques : de *sanctification*, de *modestie*, de *persévérance*, de *fermeté* et même de *pénitence*.

Aussi, durant ses époques, la guérison n'y était pas une priorité selon que la maladie pouvait être comprise comme une mise à l'épreuve divine, l'instruction n'y était pas une priorité selon que l'optimisation du lien avec Dieu devrait permettre d'accéder à une instruction absolue, et la prospérité n'y était pas une priorité selon que les biens matériels y étaient considérés comme éphémères voire même *impurs*. De nombreux autres auteurs dont Mballa Elanga, confirment cette analyse :

Les premiers pentecôtistes vont donc mettre l'accent sur « l'autorité de l'écriture ». Les réponses aux problèmes existentiels devaient être trouvées dans la Bible. Elle seule constituait la norme de la prédication et de la doctrine. (...). La vie des premiers chrétiens telle que décrite par les Écritures saintes, constituait également une référence des premiers pentecôtistes, la solidarité et la vie en communauté étant au centre de l'engagement pentecôtiste. (Mballa Elanga, 2014 :57).

Dès lors, les églises néo-pentecôtistes camerounaises qui sont donc pour la plupart originaires des différents schismes¹⁹ dans ces premières églises pentecôtistes du Cameroun, semblent aujourd'hui présenter des discours et pratiques différents de ces dernières. Lesquels discours et pratiques sont portés dorénavant de façon essentielle, sur la guérison, l'instruction et la prospérité, qui constituent l'offre de dé-vulnérabilité sociale des néo-pentecôtistes.

Le pasteur Godonou révèle ainsi que : « *La majorité des leaders de l'Eglise au Cameroun ne parlent plus d'évangélisation, (...) Les sujets à la mode dans beaucoup de nos églises dirigées par des mercenaires sont : la prospérité, le succès, les voyages, le mariage (...).* » (Godonou, 2012 :63). Mballa Elanga pour sa part affirme au sujet de ces églises au Cameroun, qu'elles ont « (...) *totallement changé de « mission ».* Placées dans un contexte de concurrence et de modernisation elles vont abandonner leur mission (...) » (Mballa Elanga, 2014 :59) ; il est désormais question « (...) *de « participer à la construction de la vie nationale », comme l'affirme le pasteur Kamdem de la Cathédrale de la foi de Yaoundé.* » (Mballa Elanga, 2014 :60).

¹⁹ En outre Soiron révèle que : « *L'implantation de ces églises est le fruit :*
- *Des missions internationales (Afrique de l'Ouest, Etats-Unis mais aussi Japon et Europe).*
- *Des scissions internes.*
- *Des créations des jeunes pasteurs issus des nouvelles formations et dont la volonté est de créer leur propre chapelle.* » (Soiron, 2012 : 8).

Dès lors, l'analyse de la dé-vulnérabilité à travers ses discours et pratiques aujourd'hui prégnants dans les églises néo-pentecôtistes au Cameroun, implique que nous étudions : non seulement son contexte d'émergence, mais aussi ses enjeux à partir des représentations sociales et logiques d'action y afférentes.

I.1 CONTEXTE D'EMERGENCE DES DISCOURS ET PRATIQUES DE DE-VULNERABILITE SOCIALE DANS LES EGLISES NEO-PENTECOTISTES AU CAMEROUN

La naissance mondiale du néo-pentecôtisme est située historiquement dans les années 1970-1980²⁰. Tandis qu'au Cameroun, dans une continuité entre pentecôtisme et néo-pentecôtisme, certains auteurs dont le Pasteur Godonou soutiennent que, même si des églises, des discours et pratiques néo-pentecôtistes²¹ sont présents au Cameroun un peu après la naissance mondiale de ce mouvement, c'est l'avènement d'une offre médiatique néo-pentecôtiste massive, avec les télé-évangélistes notamment américains et surtout Nigériens, qui a développé de façon spectaculaire dans ce pays, une « culture religieuse néo-pentecôtistes » au début des années 2000.

Dès lors, l'une des particularités des plus remarquables dans les églises néo-pentecôtistes au Cameroun, a été cette diversité considérable voire une hétérogénéité qu'elles présentent et qui les distinguent des autres courants du pentecôtisme²² voire des autres religions.

En effet, ce courant comporte, autant des églises qui s'exercent dans des maisons d'habitation (salon, cours...)²³ que des *megachurches* disposant de majeurs infrastructures (télévision, radio, bus de transport...)²⁴. Ensuite, on y retrouve, autant des églises disposant

²⁰ « *Les églises néo-pentecôtistes issues, dans les années 1970-1980, d'un renouveau spirituel insistant sur l'importance de la prospérité matérielle. Elles développent un prosélytisme vigoureux s'appuyant sur les nouveaux médias (radios et télévision), dont l'une des plus connues, la nigérienne Winners Chapel fondée en 1983, s'est exportée dans les pays voisins et jusqu'en Europe.* » (Soiron, 2012 : 4).

²¹ Discours et pratiques : dissident du pentecôtisme occidental, qui encouragent l'effervescence des pratiques d'exorcisme et de guérison et mettent l'accent sur la manifestation de la puissance du Saint-Esprit ; selon la définition de Zacka, (Zacka, 2010 :26). Sur la base de notre recherche, nous ajoutons à cette définition une particularité : l'accent mis sur les discours et pratiques de guérison, d'instruction et de prospérité.

²² « (...) *les pentecôtismes sont un mouvement pluriel issu du christianisme (...)* Les pentecôtismes sont donc l'ensemble des groupes religieux de la mouvance issue du protestantisme évangélique mettant l'emphase sur les dons du Saint-Esprit en l'occurrence le « parler en langues » le don de prophétie et celui de guérison. » (Batibonak, 2012^a :64-65)

²³ Parmi les églises que nous avons rencontrées : Victory church worldwide, Assemblée Chrétienne des témoins de Christ.

²⁴ Parmi les églises que nous avons rencontrées : CBC/Light world mission, Mission évangélique vie et paix : Cathédrale des signes et des prodiges, assemblée de Living water et CBC/ Communauté Missionnaire de réveil.

d'une autorisation²⁵ que des églises qui existent sous l'autorisation d'associations religieuses légales²⁶. En outre, on retrouve au sein de ces associations religieuses, autant des églises fondées par des camerounais et ayant un siège au Cameroun²⁷, que des branches d'églises fondées par des étrangers et dont le siège est à l'étranger²⁸ ; ou encore des églises bilingues²⁹ voire multilingues³⁰, autant que des églises exclusivement anglophone³¹ ou francophone³². Enfin, on retrouve parmi ces associations néo-pentecôtistes camerounaises, autant des églises fondées après un schisme ou à partir de groupe d'une précédente église³³, que des églises fondées à partir d'une séparation pacifique ou de la révélation d'un nouveau converti³⁴.

Cette hétérogénéité qui semblerait négligeable et anodine en amont, est pourtant une des raisons fondamentales en aval du dynamisme de la *production* et de la *reproduction* des églises néo-pentecôtistes au Cameroun.

Par ailleurs, le pasteur Godonou fait un parallèle entre le développement de la câblodistribution et un peu plus tard d'internet au Cameroun, au début des années 2000, et l'essor d'une *culture néo-pentecôtiste*, avec les discours et pratiques de guérison, d'instruction et de prospérité y afférents à partir de ces années.

*Beaucoup de leaders pentecôtistes en manque de vision ou d'identité mais aussi en quête de sensationnel, de prestige, de reconnaissance et surtout de richesse, ont commencé à partir des années 2000 à copier plus ou moins exactement ce qu'ils voyaient faire Benson Idahossa, T.B Joshua, Pastor Chris, etc.*³⁵ Révèle le Pasteur Godonou.

Dès lors, selon notre objectif de comprendre et d'expliquer l'actuelle prégnance des discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale dans les églises néo-pentecôtistes

²⁵ À Yaoundé 6^{ème}, il existe quelques branches de la Cameroon Baptist Convention et de la Mission évangélique vie et paix, toutes deux des associations religieuses légales (voir Page 117, numéro 24 et 45 de l'Annexe 2 : *Tableau confessionnel légal de la République du Cameroun*).

²⁶ Parmi les églises que nous avons rencontrées : CBC/The Exceeding Life Church International, CBC/Light world mission, Membre : Mission évangélique vie et paix : Cathédrale des signes et des prodiges, assemblée de Living water, CBC/ Redemption ground ministry international et CBC/ Communauté Missionnaire de réveil.

²⁷ Parmi les églises que nous avons rencontrées : Great Harvest Bible Church International, Mountain of Grace/COAN, etc.

²⁸ Parmi les églises que nous avons rencontrées : Ministère du combat spirituel, Christ Embassy.

²⁹ 13 des églises sur les 16 rencontrées traduisent leurs communications de l'anglais au français et vice-versa

³⁰ 4 des églises sur les 16 rencontrées, communiquent et traduisent plus de trois langues, dont : l'anglais, le français et certains dialectes (Ewondo, Bansa, Bakwéri, Nkanbe, etc.)

³¹ 4 des églises sur les 16 rencontrées, communiquent en anglais exclusivement

³² 3 des églises sur les 16 rencontrées, communiquent en français exclusivement

³³ Sur les 16 églises néo-pentecôtistes que nous avons rencontrées 16 de leurs fondateurs sont des précédents membres d'une église de la grande branche pentecôtiste.

³⁴ Le Pasteur Godonou et le pasteur Rost nous confirment s'être séparé pacifiquement de leurs précédentes hiérarchies, notamment à l'église : Communauté Missionnaire Chrétienne Internationale et à l'église : Living Faith Church.

³⁵ Entretien du 18/02/2020

camerounaises, le Dr Gwet évoque un facteur endogène : la nécessité d'un évangile holistique, tandis que le Pasteur Godonou évoque un facteur exogène : l'influence des médias télé-évangéliques anglo-saxons. Nous analyserons aussi la nécessité pour ces églises de s'affirmer dans un espace religieux concurrentiel.

I.1.1 La nécessité d'un Évangile holistique

La position qu'occupe de nos jours au Cameroun l'acteur social : églises néo-pentecôtistes, semble avoir évoluée et être différente de celle qu'y a occupé à l'origine l'acteur social : églises pentecôtistes, pour au moins deux raisons. Premièrement en raison des droits dont peuvent bénéficier de nos jours au Cameroun les associations religieuses³⁶, et deuxièmement en raison de l'égard dont peuvent bénéficier ces églises néo-pentecôtistes, du fait du nombre d'individus qui y sont attachés de nos jours. C'est ainsi que cette évolution de leur statut d'acteur social, semble avoir attribuée de nouvelles responsabilités sociales aux églises néo-pentecôtistes, notamment en ce qui concerne leurs membres.

Autrement dit, ces églises semblent plus qu'hier avoir adopté au Cameroun une logique d'action d'agent de développement, notamment par rapport aux besoins de leurs membres, dans les domaines que sont la santé, l'éducation et le pouvoir d'achat. Aussi, les églises néo-pentecôtistes semblent aujourd'hui plus que les premières églises pentecôtistes, s'approprier la responsabilité des réponses aux besoins de leurs membres et par extension de la société camerounaise.

C'est dans ce sens que le Dr Gwet énonce une nécessité que ce sont imposé ou qu'ont adopté ces églises : celle d'adapter leur message ou leur mécanisme de communication, par rapport aux besoins des populations ; précisément dans le but d'y répondre. Ce qui a donné naissance à ce qu'il nomme lui-même : « l'évangile holistique ». Cet homme d'église et auteur, distingue « l'évangile paramétré ou spécialisé » propre au pentecôtisme camerounais d'origine et « l'évangile holistique » propre au pentecôtisme camerounais actuel et donc aux églises néo-pentecôtistes. Selon lui, le premier évangile vise de manière basique « à apporter la bonne nouvelle de salut du Christ aux hommes », tandis que le second vise « à apporter des solutions à l'ensemble des problèmes des hommes à travers Christ ». Dès lors, l'évangile holistique serait le renouvellement qu'ont adopté les églises néo-pentecôtistes afin d'assumer la représentation

³⁶ La loi sur la liberté d'association du 19 Décembre 1990 accorde légalement aux associations religieuses certains droits ; Et peut aller jusqu'à permettre à une église d'être « reconnue d'utilité publique par décret du Président de la République », (loi sur la liberté d'association 1990, Titre 4, article 32, 1).

qu'elles se font de leur nouvelle responsabilité sociale, celle d'apporter des solutions aux besoins holistiques des individus, au même titre que d'autres *principaux* agents de développement. À cet effet, le Pasteur Tiku Fabrice³⁷ affirme : « *L'église doit être au centre du développement : nourrir les affamés, soigner les malades, pourvoir aux besoins des démunis, est un devoir indispensable de l'Église.* ».

À travers l'évangile holistique, les églises néo-pentecôtistes passent donc, des discours et pratiques purement évangéliques du pentecôtisme originel, à des discours et pratiques de dévulnérabilité sociale, adaptés aux besoins actuels des populations. C'est dans ce sens que plus que par le passé, on peut y relever des discours et pratiques de guérison, d'instruction et de prospérité. Aussi, le Docteur Ndip-Enock³⁸ relève à ce sujet que : « *La vie est réelle, les réponses apportées aux gens doivent être réelles.* », tandis que pour le Pasteur Rost Israël³⁹ : « *L'église est d'abord un refuge (...) l'église est portée sur la création des richesses.* ».

L'adoption de l'évangile holistique aura donc été une nécessité pour les églises néo-pentecôtistes, selon la représentation sociale et la logique d'action qu'elles ont développé dans le but d'assumer leur nouveau statut social d'agent de développement, et donc d'adapter leur discours et pratiques aux besoins des populations.

Cependant, il importe pour comprendre ces discours et pratiques dans ces églises, d'analyser au-delà de ce facteur endogène, un facteur exogène non négligeable qu'est l'influence des médias télé-évangéliques anglo-saxons.

I.1.2 L'influence des médias télé-évangéliques anglo-saxons

En ce qui concerne le néo-pentecôtisme et même le pentecôtisme au Cameroun, il est assez aisé d'y identifier des éléments de la culture anglo-saxonne, notamment la langue anglaise. On retrouve ainsi la langue anglaise : dans les noms d'églises⁴⁰, dans la communication⁴¹, dans les prestations (chants, prières), pour ne citer que ces exemples. Ceci pourrait être expliqué par le fait que, le pentecôtisme à l'échelle mondiale a pour pays d'origine les Etats-Unis d'Amérique⁴² ; tandis qu'à l'échelle africaine, ce mouvement s'est installé à

³⁷ Pasteur regional: Victory Church World Wide. Entretien du: 07/03/2020.

³⁸ Fondateur de Victory Church Worldwide, médecin et auteur. Entretien du : 20/02/2020.

³⁹ Fondateur de : The Exceeding Life Church International. Entretien du : 22/02/2020.

⁴⁰ Sur les 16 églises que nous avons rencontrées 13 ont un nom anglais ou bilingue.

⁴¹ 13 des églises sur les 16 rencontrées, communiquent en anglais exclusivement ou en traduisant l'anglais en français et vice-versa.

⁴² Le « Réveil d'Azusa Street » est considéré comme celui duquel part le pentecôtisme pour le monde, dès Avril 1906 au 312 Azusa Street dans la ville de Los Angeles, avec notamment le prédicateur William Joseph

partir de pays anglo-saxons⁴³, dont un des bastions marquants est aujourd'hui le Nigéria⁴⁴. C'est ainsi qu'en parlant des missions pentecôtistes américaines et européennes en Afrique, Mayrargue remarque que : « *Les pays anglophones, le Nigéria en particulier, ont constitué, dans les stratégies de ces acteurs, des relais importants à partir desquels, après plusieurs années de présence, les missions essaïmaient vers les régions francophones.* » (Cédric Mayrargue, 2004). C'est donc à cet effet que la culture anglo-saxonne a représenté et représente ainsi à partir de ces pays entre autres, une référence majeure pour les églises néo-pentecôtistes, notamment celles du Cameroun.

En effet, le Pasteur Godonou nous témoigne que pendant les premières années du pentecôtisme au Cameroun, de nombreux pasteurs pentecôtistes camerounais ont sollicité principalement les écoles bibliques nigérianes et beaucoup moins les écoles bibliques étatsuniennes, pour leurs formations théologiques et leurs ordinations pastorales. Ceci a entraîné qu'à leurs retours au Cameroun, ces nouveaux pasteurs ont très souvent ouvert une branche camerounaise d'une église pentecôtiste dont le siège est au Nigéria ou aux Etats-Unis⁴⁵. Cependant la saturation médiatique des télé-évangélistes principalement nigériens dans les années 2000, est à l'origine de la socialisation néo-pentecôtiste qu'ont connu à cette période de nombreux pays dont le Cameroun.

Aussi, le pasteur Godonou fait l'analyse selon laquelle : le flux médiatique néo-pentecôtiste à cette période a deux principaux effets liés. D'un côté les populations observaient une nouvelle offre relativement inaccessible qui suscitait chez elles une nouvelle demande à laquelle ils cherchaient à avoir accès, de l'autre côté les leaders néo-pentecôtistes observaient une opportunité de s'adapter à la nouvelle demande religieuse afin de garder leurs membres, d'en gagner de nouveaux, tout en s'équipant de meilleurs mécanismes évangéliques.

Seymour, considéré comme le père du pentecôtisme. (<http://blogdesebastienfath.hautetfort.com/archive/2006/09/22/une-note-sur-william-seymour.html#more>. Consulté le 17/04/2020 à 11h 14).

⁴³ « *Concernant son implantation en Afrique, le pentecôtisme s'épanouit dans les premières décennies du 20ème siècle, particulièrement en Afrique du Sud mais aussi, grâce aux missionnaires de l'Eglise américaine des Assemblées de Dieu dès 1914 au Nigéria, et 1921 au Burkina-Faso. Parallèlement, des missionnaires britanniques arrivent au Ghana dans les années 1930, période durant laquelle se développe le kimbanguisme au Congo.* » (Soiron, 2012 :4).

⁴⁴ Le Nigéria compte des églises néo-pentecôtistes qui ont des représentations à l'échelle mondiale, et dont et leaders sont mondialement connus notamment Benson Idahosa premier évêque et archevêque pentecôtistes, Enoch Adeboye pasteur de l'église qui possède le plus grand lieu de cultes au monde, pouvant accueillir plus de 50000 personnes, David Oyedepo parmi les prédicateurs les plus riches au monde selon plusieurs classement Forbes, Chris Oyakhilome, T.B Joshua parmi les pasteurs les plus influents au monde selon de nombreux classements Forbes.

⁴⁵ Le Pasteur Godonou nous révèle tout de même qu'un grand nombre de ces pasteurs a à un moment abandonné cette tutelle pour se mettre à leurs propres comptes.

Téko affirme ainsi que : « *Les télé-évangélistes se proposent de résoudre des problèmes réels auxquels font face les populations. Leurs chaînes de télévision deviennent à ce titre des entreprises de communication d'utilité sociale.* » (Téko, 2014 :173) ; et que « *L'environnement social camerounais actuel est caractérisé par une forte demande des services de prophéties, de guérisons miraculeuses et de délivrances spirituelles.* » (Téko, 2014 :168). En d'autres termes, l'influence des médias télé-évangéliques notamment nigériens, a transformé le néo-pentecôtisme camerounais qui est passé des discours et pratiques hérités des traditions pentecôtistes, à des discours et pratiques de guérison, d'instruction et de prospérité, inspirées du modèle nigérien et donc anglo-saxon.

Téko fait une description assez claire de cette offre médiatique, en énonçant que :

Il s'agit notamment des programmes qui présentent des séances d'évangélisation ; des séances de délivrance ; des témoignages ; des prophéties ; des séances d'étude biblique ; des séances de prières en direct avec une ligne téléphonique ouverte pour les appels. Tous ces programmes sont diffusés en boucle et les intermèdes sont meublés par des annonces d'activités, par la publicité sur les capacités du leader, par de la musique chrétienne et souvent par la diffusion de films chrétiens et même de films non chrétiens (...). (Téko, 2014 :172).

Dès cette période, le nouveau et grandissant public camerounais des médias télé-évangéliques anglo-saxons, a commencé de plus en plus à solliciter les églises qui lui offraient ce qui se rapportait le plus à ce qu'il voyait à la télévision et à travers des supports audiovisuels ; montés à grand renfort de scènes spectaculaires, de témoignages surnaturels... dignes des mises en scène de cinéma d'action, ceci dans le but de captiver le plus grand nombre. Une sorte d'*entertainment évangélique* va ainsi naître et s'imposer à tous. C'est ainsi que pour Téko :

La télévision apparaît ici comme un outil qui permet de mieux transmettre un message à des populations peu enclines à la lecture des textes écrits. Le caractère jouissif, envoûtant et impressionnant du néo-pentecôtisme s'exprime dans toutes ses dimensions à travers la télévision. Le télé-évangélisme représente dès lors une vitrine d'observation de la rupture d'avec la théologie académique. Les programmes sensationnels et émotifs diffusés par ces chaînes de télévision insistent sur les possessions démoniaques, sur la sorcellerie et sur la nécessité de solliciter les services des leaders néo-pentecôtistes. Ces éléments sur lesquels ils insistent constituent des préoccupations majeures pour les populations camerounaises. (Téko, 2014 :169).

À partir de cette socialisation néo-pentecôtiste produite par des agents socialisateurs anglosaxons, on observe dans le néo-pentecôtisme camerounais dès ce moment, de nombreux indices de *copies* ou *photocopies* des discours et pratiques des télé-évangélistes nigériens.

Premièrement la langue anglaise, selon que d'elle provient le contenu diffusé par ces médias. Deuxièmement, le recours massif aux prédicateurs nigériens, ou anglophones dans une moindre mesure, selon qu'ils correspondaient le plus au type du prédicateur diffusé par ces médias. Troisièmement le recours à un système de concepts et un registre sémantique anglophone: « *man of God, power of God, prophet, bishop, breakthrough, anointing, anointing oil and water, healing and deliverance, financial increase, demons, sacrifices, prosperity, services, Church of all nations*⁴⁶, *miracle money...* ». Quatrièmement des imitations relativement grossières de l'aspect physique de certains télé-évangélistes nigériens : habillement en gandoura ou en costumes frappants, port de crucifix, coiffures afro ou cheveux bouclés avec parfois une longue barbe, décapage de la peau... dans le but de ressembler le plus possible à l'image que les populations voient dans ces médias, en dépit d'effectuer exactement ce que ces télé-évangélistes semblent réaliser.

Ainsi s'exprime donc l'influence des médias télé-évangéliques anglo-saxons et précisément nigériens, sur l'émergence des discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale dans les églises néo-pentecôtistes au Cameroun. Cependant il nous semble important pour approfondir notre analyse d'interroger les effets de la concurrence dans l'espace religieux camerounais, sur les discours et pratiques des églises néo-pentecôtistes y afférentes.

I.1.3 La nécessité de s'affirmer dans un espace religieux concurrentiel

La présence des églises néo-pentecôtistes au Cameroun, semble de nos jours très remarquable et même inéluctable, au point où Batibonak révèle que, dans les villes de Yaoundé et de Douala : « *On ne fait pas plus de 200 mètres sans retrouver une église pentecôtiste* » (Batibonak, 2012^a : 76). C'est au point que : l'on pourrait avoir le sentiment que la force de reproduction de ces églises est illimitée, et que leur volonté d'expansion est insatiable.

Il existe, en outre, une atomisation des lieux culturels qui investissent les marchés, les terminus de bus, les grands carrefours urbains, les anciens cinémas et boîtes de nuit considérés comme des lieux des débauches, mais aussi les garages et les hangars ; ceci dans tous les types de quartiers, des « mapanes » à ceux de l'élite. Cette effervescence religieuse est aussi rendue visible, particulièrement en milieu urbain, à travers des affiches, des banderoles, des enseignes ou encore

⁴⁶ Une des églises que nous avons rencontrées portent ce nom (Mountain of grace/ Church of all nations) qui a pour origine la SCOAN (Synagogue Church Of All Nations) dont le pasteur est le célèbre télé-évangéliste TB Joshua.

la distribution de tracts et le déploiement dans les parcs et les grandes artères de fidèles prosélytes. (Soiron, 2012 : 6 -7).

Ce sentiment est d'autant plus fondé que, bien que les églises néo-pentecôtistes naissantes soient parfois des démembrements (cellule de maison⁴⁷, cellule de quartier, district...) d'églises néo-pentecôtistes existantes, elles sont très souvent des créations d'un ou de plusieurs⁴⁸ nouveaux *élus*, qui selon une nouvelle *révélation* que les précédents visionnaires et fondateurs d'églises⁴⁹ n'ont pas eu ou encouragent (dans des cas excessivement rares), engendrent un schisme ou une nouvelle paroisse⁵⁰. Aussi Soiron fait remarquer que :

Cette abondance de mouvements résulte d'une part, du rapport direct que ces églises établissent entre l'individu et le divin, chacun pouvant donc choisir de prier Dieu à la manière dont il l'entend ; et d'autre part, du fait que les adeptes peuvent suivre à tout moment un nouveau pasteur qu'ils trouveront, par exemple, plus charismatique. Parallèlement, toute personne peut s'ordonner pasteur, sans avoir besoin de la reconnaissance d'une autorité religieuse ou d'un diplôme. (Soiron, 2012 :2).

Pour exprimer l'effervescence de l'offre religieuse précisément néo-pentecôtiste, Batibonak affirme que le Cameroun en est « *de plus en plus inondé* » (Batibonak, 2012^a :69). La cause de cette effervescence serait donc une « *individualisation du phénomène religieux* » (Soiron, 2012 : 6) voire une individuation qui régit la création de ces églises, laquelle entraîne une multiplicité impressionnante et un nombre toujours plus croissant d'églises néo-pentecôtistes. Or la conséquence évidente de la croissance abondante de l'offre religieuse néo-pentecôtiste est : la formation d'un espace religieux concurrentiel.

Le pasteur Godonou dévoile que la concurrence entre ces églises néo-pentecôtistes est telle que : « *Certains pasteurs organisent des programmes dont ils exigent la participation de leurs membres et l'invitation de nombreuses autres personnes, juste pour contrecarrer les participations aux programmes d'autres pasteurs et églises, qui se tiennent à la même période.* »⁵¹. Batibonak à ce sujet relève que : « *Les entrepreneurs religieux pentecôtistes*

⁴⁷ « *Lorsqu'un pasteur crée une nouvelle église, il débute par une cellule de prières, réunissant quelques dizaines de personnes, et si les prédications ont du succès, cette cellule devient une assemblée, puis une paroisse.* » (Soiron, 2012 :27).

⁴⁸ « *Généralement, ses ouailles s'arrogent le droit d'être en mesure de fonder les assemblées partout où ils se trouvent. Ce qui induit une expansion effective des mouvements pentecôtistes.* » (Batibonak, 2012^a :69).

⁴⁹ À ce sujet Soiron ouvre une piste analytique qui identifie le sociocentrisme et même les motivations raciales qui pourraient expliquer la multiplication de ces églises : « *Les fidèles considèrent que les églises historiques (catholique et protestante) ont été créées par les Blancs, et que ceux-ci les ont imposées. Il leur revient donc à eux, maintenant, de fonder leurs propres églises* » (Soiron, 2012 :28).

⁵⁰ « *Les églises se multiplient plus que par le passé, par des divisions, la création des cellules, des églises de maison et de nouvelles églises (...)* » (Batibonak, 2012^a :69).

⁵¹ Entretien du : 13/03/2020.

emploient moult médiums pour aguicher les membres. Tout se passe comme s'ils étaient hantés par l'unique volonté d'avoir le plus grand nombre d'ouailles coûte que vaille. » (Batibonak, 2012^a :70). En outre le pasteur Godonou rapporte que : « *Dans beaucoup de ces églises néo-pentecôtistes, un fidèle peut être traité de traître ou de « rétrograde » et être « livré au diable.* », *si on apprend qu'il est allé dans une autre église précisément néo-pentecôtiste ou qu'il a fréquenté d'autres pasteurs.* »⁵². Il existerait donc ainsi dans ces églises, une interdiction fondamentale (plus ou moins implicite), de fréquenter d'autres églises néo-pentecôtistes ou d'autres pasteurs que ceux de son église, au risque d'être considéré comme *paria*. C'est donc dans ce sens que selon ce pasteur, on peut souvent écouter des leaders et membres d'églises néo-pentecôtistes qualifier d'autres leaders ou d'autres églises : « *d'agents du diable, d'escrocs... de sectes, de fausses églises...* »⁵³.

Cette concurrence qui s'exprime ainsi dans le milieu néo-pentecôtiste est donc une conséquence assez évidente de l'abondance de l'offre néo-pentecôtiste. Laquelle abondance en appelle à la création de mécanisme de distinction et d'attraction, dont la dé-vulnérabilité sociale. En effet, étant donné la multiplicité d'églises auxquelles peuvent avoir accès les populations camerounaises, une église néo-pentecôtistes a aujourd'hui besoin ici, pour attirer le plus grand nombre de fidèles, de présenter la meilleure offre ou de faire les promesses les plus convaincantes et attrayantes. Et ce, même s'il faudrait pour cela décrédibiliser voire dénigrer toutes les autres églises.

Or la qualité de l'offre s'effectuant dans sa capacité à répondre de la meilleure manière à la demande, ces églises ont aujourd'hui identifié les besoins de développement humain (santé, éducation et pouvoir d'achat), comme les principaux constituants de la demande notamment camerounaise. Dès lors ces églises néo-pentecôtistes pour survivre dans l'espace religieux concurrentiel propre à leur milieu, s'engagent à présenter la meilleure offre de développement humain et donc de dé-vulnérabilité sociale, précisément à travers des promesses de guérison, d'instruction et de prospérité.

Cette analyse est confirmée par Soiron : « *Ces phénomènes de diffusion impliquent une large diversification de l'offre religieuse, engendrant d'un côté des conflits et de la concurrence et de l'autre, des emprunts et un certain mimétisme.* » (Soiron, 2012 :7) ; mais aussi par Téko : « *Cette concurrence est caractérisée par une abondance, une pluralité et une diversité d'offre*

⁵² Entretien du : 13/03/2020.

⁵³ Entretien du : 13/03/2020.

des services de prophétie, de prospérité matérielle, de guérison miraculeuse et de délivrance spirituelle. » (Teko, 2014 :163).

Ainsi on assiste dans l'espace religieux camerounais, précisément en ce qui concerne les églises néo-pentecôtistes, à une *course au plus offrant*, qui impose que l'attraction que suscite chez les populations l'offre de dé-vulnérabilité sociale d'une église, détermine l'avance qu'elle peut avoir par rapport à ses concurrentes. En d'autres termes, c'est une guerre d'image où, l'offre qu'une église présente aux populations par rapport à leurs besoins de santé, d'éducation et de pouvoir d'achat, détermine l'attraction qu'elle suscite chez ces dernières, et donc la position qu'elle a par rapport aux églises concurrentes.

Chacune des églises néo-pentecôtistes voulant donc être la plus sollicitée, afin d'amener le plus grand nombre d'*âmes à Dieu*, et voulant parfois *préserver ces âmes* des « *loups cruels* » (Godonou, 2012 :12) d'autres églises, on assiste ainsi à une constante *surenchère* des promesses de dé-vulnérabilité sociale, à travers les discours et pratiques y afférents.

En outre, il est important de relever que la concurrence dans les églises néo-pentecôtistes peut être expliquée comme nous le fait remarquer le Pasteur Godonou, par le fait que la plupart de ces églises proviennent d'« *émiettements chroniques* »⁵⁴ ou de schismes, causés par des querelles diverses, des scandales, des *révélations divines*, etc. Les nouveaux élus ou les créateurs de l'église naissante ont donc très souvent à cœur de justifier ou confirmer leur statut de « *nouveaux choix ou appelés préférés, du Seigneur* »⁵⁵ auprès de l'église mère, autant que cette dernière veut leur prouver qu'« *ils ont décidé de suivre le diable* »⁵⁶. D'où la concurrence.

L'espace religieux camerounais se distingue donc par une remarquable concurrence notamment entre les églises néo-pentecôtistes qui, engendrées de façon continue, ont besoin pour grandir, s'imposer et surtout survivre, de mobiliser des mécanismes toujours plus inventifs d'attractions des fidèles ; ce sans quoi elles meurent tout simplement. Lesquels mécanismes correspondent ainsi à des promesses de dé-vulnérabilité dont la guérison, l'instruction et la prospérité.

Après cette analyse du contexte d'émergence et les enjeux des discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale dans les églises néo-pentecôtistes au Cameroun, nous poursuivons notre étude en interrogeant l'objectivation et la rationalité de ces éléments de dé-vulnérabilité sociale dans ces églises.

⁵⁴ Entretien du : 13/03/2020.

⁵⁵ Entretien du : 13/03/2020.

⁵⁶ Entretien du : 13/03/2020.

I.2 REPRESENTATIONS SOCIALES ET LOGIQUES D’ACTION DES DISCOURS ET PRATIQUES DE DE-VULNERABILITE SOCIALE PAR LES EGLISES NEO-PENTECOTISTES AU CAMEROUN

Selon les énoncés des deux théories dont nous nous servons pour notre recherche, il nous semble nécessaire dans l’approche compréhensive de notre sujet, d’aborder en ce qui concerne l’acteur social églises néo-pentecôtistes : l’objectivation et l’ancrage qui découlent de ses construits cognitifs ; mais aussi le postulat selon lequel, l’acteur au sein d’une organisation agit face à une situation, selon des logiques coercitives mais surtout rationnelles. En d’autres termes, après avoir abordé le contexte d’émergence des discours et pratiques de guérison, d’instruction et de prospérité dans les églises néo-pentecôtistes au Cameroun, il nous importe de comprendre selon les acteurs y afférents, les représentations sociales et les logiques d’actions qui fondent ces éléments de dé-vulnérabilité sociale en termes d’enjeux.

En effet, quel que soit l’aspect qu’on choisit pour analyser les églises néo-pentecôtistes au Cameroun de nos jours, il est difficile de ne pas percevoir la prégnance des offres de dé-vulnérabilité sociale qui y ressortent. La guérison, l’instruction et la prospérité font désormais partie de l’identité de ces églises ; ce qui n’a pas toujours été le cas. Aussi, il importe de comprendre les raisons qui justifient selon ces églises le fait que les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale leurs soient désormais indissociables.

Aussi, comme enjeux, nous abordons la responsabilité à laquelle les églises néo-pentecôtistes s’identifient dans la société camerounaise et les apports qu’ils perçoivent dans les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale.

I.2.1 La responsabilité à laquelle s’identifient les églises néo-pentecôtistes dans la société camerounaise

Quand on étudie de nombreuses déclarations de leaders ou membres d’églises néo-pentecôtistes au sujet du Cameroun, une des découvertes les plus frappantes est celle de l’ampleur de la responsabilité à laquelle ils s’identifient en ce qui concerne ce pays et ses populations. Ils affirment ainsi : selon le pasteur Rost : *« le rôle de l’église dans la nation est de veiller à ce que tout aille bien. (...) L’État devra compter sur l’église pour atteindre ses objectifs... car le gouvernement et même les organismes internationaux ne sont plus en mesure*

de répondre aux besoins des populations »⁵⁷. Selon le prophète Vushigo⁵⁸ : « (...) *la société a absolument besoin de nous* ». Pour le pasteur Godonou : « *C'est aussi grâce à l'Église qui prie que notre pays n'a pas basculé dans le chaos. Toutes les prières qui sont offertes à Dieu pour la paix et la sécurité ont pour effet d'amener l'Éternel à agir pour notre nation.* » (Godonou, 2012 : 10). D'après Monsieur Zambo⁵⁹ : « *Les églises néo-pentecôtistes font énormément pour le pays en assistant les populations et en allégeant les charges de l'État.* », etc.

Ce florilège non-exhaustif nous permet d'observer les représentations sociales conçues par les acteurs de ces églises, qui considèrent le bien-être du Cameroun ou des populations camerounaises, comme étant de façon considérable, de leur responsabilité. En outre, cette responsabilité des églises néo-pentecôtistes en ce qui concerne le bien-être des camerounais, semble tout de même leur être attribuée par certains administrateurs dont Monsieur Eya⁶⁰ qui énonce que : « *L'église néo-pentecôtiste guérit les corps et les âmes, ce que l'État ne peut pas faire.* ». Tout ceci exprime donc les constructions sociales qui se forment autour de la responsabilité sociale majeure des églises néo-pentecôtistes, responsabilité que celles-ci semblent avoir résolument adopté de nos jours.

Ces églises au Cameroun, semblent ainsi avoir intériorisé l'idée selon laquelle, le bien-être ou le mal-être des camerounais relève de leur responsabilité, plus que de celle des autres acteurs sociaux. Dans une approche religieuse, avec notamment la définition selon laquelle : « *La religion, dit A. Réville, est la détermination de la vie humaine par le sentiment d'un lien unissant l'esprit humain à l'esprit mystérieux dont il reconnaît la domination sur le monde et sur lui-même et auquel il aime à se sentir uni.* » (Réville, 1881, cité par Durkheim, 1968 : 36), ces églises néo-pentecôtistes semblent s'identifier aux mandataires ou représentants principaux voire exclusifs, d'une mission divine visant à apporter le salut en l'occurrence aux camerounais, en ces « temps de la fin »⁶¹. D'après le pasteur Godonou :

La Bible nous déclare que le monde entier est sous la domination du malin (1 Jean 5 : 19). Au milieu de ce décor, l'Esprit de Dieu se meut et conduit les hommes et femmes de tout horizon à rechercher quelque chose que seul Dieu peut donner. Lorsque les exigences de Lucifer seront insupportables, certaines de ses victimes chercheront de l'aide auprès de l'Eglise vivante. (...) Le Saint-

⁵⁷ Entretien du: 22/02/2020.

⁵⁸ Prophet Vushigo Fred, Fondateur : Mountain of Grace Church of All Nations. Entretien du: 14/03/2020.

⁵⁹ Mr Zambo Linus Gael, Assistant Pasteur de : Great Harvest Bible Church. Entretien du : 06/03/2020.

⁶⁰ Mr Eya Bilong, Secrétaire général de la mairie de Yaoundé 6^{ème}. Entretien du : 08/02/2020.

⁶¹ Expression biblique régulièrement usitée par les néo-pentecôtistes pour parler de la période actuelle, qui précède selon eux l'avènement de Jésus-Christ et la « fin du monde ».

Esprit est à l'œuvre touchant les vies et les attirant au Seigneur Jésus. (Godonou, 2012 :129).

Ceci exprime ainsi la charge comprise et assumée par les églises néo-pentecôtistes qui, plus que d'autres églises seraient des *églises vivantes*, ayant la responsabilité d'apporter l'aide divine ou la *vie* aux populations victimes de la domination du malin et en prise avec la *mort*.

La nomenclature de certaines églises, certains lieux de culte et certains titres de programmes d'églises néo-pentecôtistes semblent justement confirmer cette thèse :

« Montagne de feu et de miracles », « La Venue de Jésus Christ », « Le Réveil des Nations », « La basilique du royaume », « La loge de Sion », « Église chrétienne des rachetés de Dieu », « Église du Dieu vivant et vrai », « Assemblée Chrétienne des 12 tribus d'Israël », « L'Église des Saints », « La Vraie Église de Dieu », « La Nouvelle Jérusalem », « Fourth Square », « Eglise la Chapelle de Dieu », « Fondation bible ouverte », « Combat Spirituel », etc. (Batibonak, 2012 : 76).

Ces différentes appellations auxquelles on peut ajouter : *« Christ Embassy, Mountain of Grace, Great Harvest, River of Life, Wonderland of Worship, Eglise de la vie Excédente, Victory Church... »*⁶², sont ainsi l'expression des représentations sociales adoptées par les églises néo-pentecôtistes en ce qui concerne leur responsabilité au sujet du *salut* ou du bien-être du Cameroun et des camerounais.

Cette analyse pourrait donc nous permettre de mieux comprendre l'engagement de ces églises dans la promotion de la dé-vulnérabilité sociale des camerounais, selon que pour elles, autant que le divin conditionne l'humain, elles en tant qu'*envoyées de Dieu*, sont les principales responsables des conditions de vie humaines ; notamment des camerounais, dont les besoins principaux nécessitent leur offre de guérison, d'instruction et de prospérité.

Après avoir considéré cette raison, il importe d'identifier les bénéfices concrets et effectifs, que les églises néo-pentecôtistes obtiennent de la promotion des offres de guérison d'instruction et de prospérité au Cameroun.

I.2.2 Les apports que les églises néo-pentecôtistes au Cameroun, perçoivent des discours et pratiques de de-vulnérabilité sociale

Au-delà des représentations sociales de la dé-vulnérabilité sociale, adoptées par les églises néo-pentecôtistes au Cameroun, il existe des logiques y afférentes beaucoup plus

⁶² Quelques noms d'églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}.

intéressées et rentables, qui expriment leurs logiques d'actions et qui pourraient justifier la promotion y afférente de la guérison, de l'instruction et de la prospérité. Mieux, les églises néo-pentecôtistes au Cameroun, semblent dans une logique d'action de quête de légitimation qui a pour cible deux principaux acteurs : l'état ou les décideurs et les populations.

I.2.2.1 La légitimation auprès de l'État

Au Cameroun, il n'existe en 2021 que 48 associations religieuses autorisées ou légales. En outre, la présidence de la république a l'exclusivité de la signature de ces autorisations, dont le dernier décret date de 2013⁶³. Les chiffres au sujet d'une population néo-pentecôtiste restent jusqu'ici assez rares et imprécis. Selon Soiron :

Concernant le nombre de fidèles, peu de chercheurs se sont avancés à donner un chiffre exact, les estimations varient entre 5% et 7% de la population totale, soit un peu plus d'un million de personnes, principalement réparties dans les régions du Centre et du Littoral. (Soiron, 2012 :27).

Dès lors, la légalisation des églises néo-pentecôtistes dont le nombre au Cameroun est difficilement estimable⁶⁴ voire « inconnu » (Téko, 2015 :329), tellement leurs naissances sont à la fois régulières et opaques⁶⁵, semble être un but dont l'un des seuls moyens de l'atteindre est pour ces églises, celui de *démontrer au gouvernement* combien on est pour lui un adjuvant et combien on est pour les populations essentiel voire indispensable. C'est dans cette approche démonstrative que les discours et pratiques de guérison, d'instruction et de prospérité

⁶³ Décret n°13/032 du 13/02/ 2013; The Missionary Sisters of Holy Rosary.

⁶⁴ « À l'observation, le Cameroun est de plus en plus inondé de nouvelles confessions majoritairement pentecôtistes. En 2010, les autorités administratives évaluent à plus d'un demi-millier, le nombre de lieux de prière des nouveaux mouvements religieux à Douala. Ces statistiques méritent d'être revisitées. Car la Communauté Missionnaire Chrétienne Internationale (CMCI) affirme disposer à elle seule, de 304 lieux de culte à Douala. Par ailleurs, selon le Révérend Pasteur Samuel Claude Mahop « la Mission du Plein Evangile a près de 60 paroisses dans la ville de Douala ». A ces statistiques, viennent se greffer de nombreuses autres dénominations pentecôtistes, dont la majorité dispose aussi de plusieurs « cellules », paroisses, chapelles, assemblées, missions, ministères, églises de maison ou lieux de cultes. » (Batibonak, 2012^a :69-70).

⁶⁵ « Avant une existence publique de l'organisation, celle-ci existe d'abord dans l'anonymat. L'opérateur commence par une cellule ou un groupe de prière qui regroupe quelques individus qu'il a sélectionnés dans l'église à laquelle il appartient. Les séances de rencontre se tiennent à son domicile et à partir du premier noyau constitué des premiers fidèles convaincus que l'opérateur ou leur « frère en Christ » est un « oint de Dieu », l'organisation va progressivement avoir un nombre important de fidèles grâce à la publicité que chaque fidèle convaincu, fait dans les différents milieux qu'il fréquente (domicile, lieu de service, réunion familiale, etc.). L'importance de l'action du Saint-Esprit dans la vie d'un fidèle se mesurant par le nombre d'autres individus qu'il a pu amener au sein de l'organisation, la conquête des nouveaux fidèles devient une activité prisée. Chaque fois qu'un nouveau fidèle arrive, il est publiquement présenté à l'assemblée et celle-ci lui réserve un accueil chaleureux qui apaise toute éventuelle crainte. » (Teko, 2015 :333).

s'inscriraient pour une église néo-pentecôtiste, dans une logique d'action qui pourrait lui apporter une certaine légitimité face au gouvernement et donc favoriser sa légalisation.

La promotion de la dé-vulnérabilité sociale dans ces églises au Cameroun, aurait donc pour principale cible : la présidence de la république, de laquelle on veut obtenir une autorisation ; autorisation sans laquelle toute association religieuse demeure ici dans une situation précaire. Cependant, à défaut de l'attention de la présidence de la république, la reconnaissance d'autorités administratives quels que soient leurs niveaux hiérarchiques, semble très souvent contenter ces églises⁶⁶.

Les églises néo-pentecôtistes camerounaises, adoptent donc à travers la promotion de leur offre de dé-vulnérabilité sociale, une logique d'action dans laquelle elles ont pour objectif de convaincre les décideurs de leurs statuts d'*élus de Dieu* (au milieu des non-élus), afin de pouvoir bénéficier de l'accord de l'État pour mener à bien leur *mission salvatrice* pour le Cameroun. L'offre de dé-vulnérabilité sociale semble donc être selon ces églises, la preuve de l'élection divine qui devrait entraîner leur légitimation. C'est dans ce sens que lesdites églises s'inscrivent à travers la promotion de la dé-vulnérabilité sociale précisément, dans une logique d'action de quête de légitimation. Autrement dit, la présentation d'une offre de guérison, instruction et prospérité, apporterait à ces églises une certaine légitimité auprès des décideurs.

Aussi, la logique d'action de ces églises auprès de l'État s'élaborerait ainsi qu'il suit : plus une église se présente comme un auteur ou une source de guérison, d'instruction et de prospérité pour les populations camerounaises et donc le Cameroun, plus elle a une meilleure considération des décideurs dont la présidence, et plus elle a des chances de se voir signer une autorisation (et peut-être même plus).

I.2.2.2 Légitimation auprès des populations

Dans un second plan, Il faut dire que l'important nombre d'églises néo-pentecôtistes ou l'offre religieuse concurrentielle y afférente au Cameroun, ne saurait faciliter le choix et même l'adhésion des individus ou des populations. Aussi, il devient ici *vital* pour ces églises, de se distinguer dans ce « magma ecclésiastique »⁶⁷, afin de pouvoir être remarquables et surtout attractives et nécessaires. Lesquelles attractivité et nécessité impliquant auprès des populations,

⁶⁶ Certains des leaders d'églises néo-pentecôtistes que nous avons rencontré, nous ont affirmé qu'ils ne se considéraient pas en situations irrégulières selon que le Préfet ou le Sous-préfet, avaient une considération particulière pour eux et donc leurs églises.

⁶⁷ « Ce « magma ecclésiastique » au sens de Cornélius Castoriadis, atteint son paroxysme à l'aube des années 90 où de nombreuses églises pentecôtistes jaillissent dans le pays. » (Batibonak, 2012^a :69).

la présentation des atouts les plus qualitatifs ou les plus convaincants par rapport aux autres acteurs de ladite offre. C'est dans ce sens qu'on peut constater l'énorme créativité dans les noms d'églises, de lieux de culte et surtout de programmes néo-pentecôtistes :

« *Croisade de délivrance et de miracles* », « *Pluies torrentielles* », « *Baptême de feu et de puissance* », « *Jésus t'invite* », « *Christade* », « *Promo Christ* », « *Christival* », « *Recettes de puissances miraculeuses* », « *Démonstration de puissance et de miracles* », « *Heaven on earth* », « *Dieu pris en otage* », etc. (Batibonak, 2012^a : 76).

La publicité étant connue comme un des mécanismes les plus communs de diffusion massive des messages dans une optique de convaincre ou séduire le public et donc les individus, ces églises prennent soin de propager selon ce moyen : leurs atouts les meilleurs ou les plus attractifs (« *Entrez dans une nouvelle saison de gloire* », « *Rendre l'impossible possible* » ; « *Rompre avec tout ce qui empêche ton épanouissement* » ; « *Détruire celui qui est la cause de tes malheurs* », etc.). Lesquels atouts se présentent donc comme étant en filigrane, leur offre de dé-vulnérabilité sociale, adressée aux populations.

En effet, les églises néo-pentecôtistes sont ici autant qu'avec les décideurs, dans une logique d'action de quête de légitimation, cependant celle-ci a pour cible : les populations. C'est ainsi aux populations que sont adressées les offres de ces églises, c'est d'elles que ces églises requièrent un certain accord ou une certaine autorisation (en dépit de celle de la présidence) et c'est encore de ces populations que proviennent leurs membres, leurs moyens... et surtout leur légitimation.

Dans cette logique d'action de quête de légitimation auprès des populations, dans laquelle s'inscrivent ces associations religieuses, le moyen utilisé est celui d'enrôler ou convaincre le plus important nombre d'individus. Cette quête s'effectue donc tout autant à travers la présentation des preuves d'une élection divine (au milieu de la non-élection des autres). Dès lors, la guérison, l'instruction et la prospérité expriment non seulement l'atout majeur, mais aussi la preuve du statut d' élu divin, présentés par les églises néo-pentecôtistes aux populations, dans leur quête de légitimation.

Aussi, la logique d'action de ces églises auprès des populations s'élaborerait ainsi qu'il suit : plus une église se présente comme un auteur ou une source de guérison, d'instruction et de prospérité pour les populations camerounaises, plus elle convint et attire ces populations, et plus elle a des chances d'obtenir leur légitimation, d'avoir le plus grand nombre de personnes, une meilleure image (et peut-être même plus), etc.

Au-delà des représentations sociales qui expliquent les discours et pratiques de dé-vulnérabilité dans les églises néo-pentecôtistes au Cameroun, ces églises s'inscrivent dans une logique d'action de quête de légitimation auprès de l'État et auprès des populations, qui peut tout autant expliquer leurs offres.

En conclusion, le contexte d'émergence des discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale dans les églises néo-pentecôtistes au Cameroun est marqué par des causes internes, externes et mixtes. Les enjeux de ces discours et pratiques de guérison, d'instruction et de prospérité, impliquent quant à eux, des représentations sociales et des logiques d'actions particulières, construites par ces églises à ce sujet.

Désormais, ces organisations néo-pentecôtistes s'identifient aux pentecôtismes à travers l'effervescence du Saint-Esprit, mais surtout se distinguent par des discours et pratiques axés sur la guérison, l'instruction et la prospérité des populations, et donc la dé-vulnérabilité sociale.

Dès lors, il importe pour nous de comprendre les polémiques qui émergent des discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale de ces églises, précisément à partir des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}.

CHAPITRE II

DISCOURS ET PRATIQUES DE DE-VULNERABILITE SOCIALE POLEMIQUES DES EGLISES NEO-PENTECOTISTES DE YAOUNDE 6^{ème}

Les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale des églises néo-pentecôtistes au Cameroun sont constitués à travers le triptyque : guérison, instruction et prospérité. Cette offre constitue ainsi l'essence des divers discours et pratiques, que révèlent les productions de ces églises, notamment dans l'arrondissement de Yaoundé 6^{ème}. Dans cet arrondissement, les églises néo-pentecôtistes et leurs acteurs produisent à travers : leurs cultes, leurs rituels, leurs prêches, leurs panneaux et affiches publicitaires... des discours et pratiques desquels ressort leur offre de dé-vulnérabilité sociale. Cependant, de ces discours et pratiques dits de dé-vulnérabilité sociale, ressortent des polémiques ; notamment au sujet du fait qu'ils induiraient : la maladie, l'acculturation et l'appauvrissement.

Le pasteur Godonou au sujet de ce paradoxe, parle des : « (...) *gangsters religieux qui apportent la mort et non la vie, la confusion et non la paix, l'immoralité et non la pureté, l'ignorance et non la connaissance.* » (Godonou, 2012 :22). Ainsi, la polémique dans ces discours et pratiques provient du fait que les résultats qu'ils provoquent, seraient inexacts voire contraires aux promesses qu'ils contiennent. Dès lors il importe pour nous d'aborder une analyse profonde au sujet de ces discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale polémiques des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}. Pour ce faire, nous examinerons en ce qui concerne lesdites églises : les discours de dé-vulnérabilité sociale et leurs polémiques, et ensuite les pratiques de dé-vulnérabilité sociale et leurs polémiques.

II.1 LES DISCOURS DE DE-VULNERABILITE SOCIALE DANS LES EGLISES NEO-PENTECOTISTES DE YAOUNDE 6^{ème} ET LEURS POLEMIQUES

Les discours de guérison, d'instruction et de prospérité des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}, deviennent polémiques dès lors qu'ils y induisent la vulnérabilité, notamment chez les populations. En d'autres termes, la polémique provient ici : des discours de guérison qui induisent la maladie, des discours d'instruction qui induisent l'acculturation, et des discours de prospérité qui induisent l'appauvrissement.

II.1.1 Discours de guérison qui induisent la maladie

Des membres d'églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} nous relatent des discours de guérison qui selon eux y induisent la maladie. Mme Arielle⁶⁸ rapporte que : « *Certaines églises néo-pentecôtistes interdisent les soins dans les hôpitaux, en affirmant qu'aller à l'hôpital, c'est ne pas avoir la foi.* ». Discours que confirment les propos relatés par Mr Buh⁶⁹, qui seraient ceux d'un célèbre prophète dans cet arrondissement : « *Quelqu'un qui a la foi ne doit pas se précipiter aux urgences ou à la pharmacie dès qu'il se sent mal ; il ne doit pas écouter son corps mais écouter l'esprit de Dieu en lui.* ». Des propos du même genre sont rapportés par Mme Kelly⁷⁰ et attribués ici à un autre prophète, qui affirme que : « *Derrière chaque maladie il y'a toujours un esprit, la médecine ne chasse pas les esprits ; chaque maladie peut être traitée par une délivrance spirituelle.* » et que « *Faire un sacrifice avec l'argent de tes soins c'est prouver à Dieu qu'il est ton véritable et seul Docteur, et que tu lui fais entièrement confiance.* ».

Ces discours expriment de la part de ces églises, une rupture d'avec la médecine voire une discrimination de la médecine et ceux qui y recourent ; selon que la santé n'y proviendrait pas, et proviendrait donc : de la foi, de la délivrance, de Dieu... bref, la santé proviendrait ici du recours à ces églises. C'est dans cette mesure que, les personnes soumises à ces discours pourraient adopter une approche de rejet de la médecine, en ce qui concerne leurs besoins de santé. Ces discours d'églises néo-pentecôtistes peuvent donc induire la maladie et en rendre les populations vulnérables. D'où la polémique.

⁶⁸ Arielle Victoire, membre Great Harvest. Entretien du : 13/02/2020.

⁶⁹ Buh Elvis Kenah, membre et administrateur de Christ Embassy Obili. Entretien du : 11/03/2020.

⁷⁰ Kelly Emmanuela, membre et enseignante à River of Life. Entretien du : 09/10/2020.

D'autre part Mme Nanga⁷¹ nous révèle un discours courant selon elle dans les églises néo-pentecôtistes notamment de Yaoundé 6^{ème} : « *Certains Pasteurs et églises, après avoir prié, affirment aux malades qu'ils sont guéris, et leur demandent d'y croire même s'ils se sentent mal et même si les examens médicaux démontrent que leurs états s'empirent.* ». Mr Buh confirme ces propos en relatant que : « *Parfois on demande aux malades de quitter l'hôpital et d'arrêter leurs traitements. Pour certains pasteurs, la condition pour être guéri est de quitter l'hôpital et d'arrêter les traitements.* »⁷². En outre, Mme Beatrice⁷³ relève que : « *Dans la plupart des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}, on certifie que : les eaux, les huiles, les sels, les linges... bénis qu'on vend ou parfois qu'on partage à l'église, peuvent soigner tous les genres de maladies, et qu'aucune maladie ne peut les résister.* ». De telles affirmations au sujet de ces églises sont aussi rapportées par Mr Nforsi⁷⁴, qui nous relate le discours d'un célèbre prophète pour qui : « *Une personne consacrée à Dieu possède la santé divine et n'a même plus besoin de prendre certaines précautions ou s'inquiéter pour sa santé car, elle ne peut plus être atteinte par les maladies.* », ou encore : « *Par la prière et la lecture de la Bible, on peut surmonter n'importe quelle maladie.* ».

Ces discours sont l'expression du fait que ces églises imposent à ceux qui les sollicitent, une confiance absolue voire aveugle en la capacité de la foi, de leurs produits, de la prière, de Dieu... à guérir ou à apporter la santé. C'est dans cette mesure que les personnes soumises à ces discours peuvent adopter pour leurs besoins de santé, un protocole thérapeutique provenant exclusivement des recommandations de l'église et abandonner définitivement la médecine conventionnelle. Ces discours pourraient donc de cette façon induire la maladie ou pourraient rendre les populations vulnérables à la maladie. D'où la polémique.

Les discours polémiques dans les églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} sont aussi ceux d'un pasteur, rapportés par Mr Mbassy André : « *Il dit que les maladies comme le Sida n'ont pour médicaments que le jeûne et la prière car, elles sont données par le diable à des personnes qui ne vivent pas selon Dieu.* ». Mme Ruth⁷⁵ nous rapporte aussi que dans certaines de ces églises : « *Certains demandent aux malades, à des personnes sous traitement, aux enfants, aux personnes âgées... de jeûner.* ». Ceci exprime des considérations et thérapies contraires notamment à la médecine, mais établies et vulgarisées dans ces églises.

⁷¹ Nanga Yvette, membre à Exceeding Life. Entretien du : 04/02/2020.

⁷² Entretien du : 11/03/2020.

⁷³ Béatrice, membre de River of Life. Entretien du : 06/03/2020.

⁷⁴ Nforsi Julius, membre de Forward in Faith. Entretien du : 28/02/2020.

⁷⁵ Ruth, membre du Combat spirituel Biyemassi. Entretien du : 08/02/2020.

Ces discours dans les églises néo-pentecôtistes peuvent amener les personnes qui en sont influencées à adopter des perceptions erronées au sujet de la maladie, mais aussi des thérapies qui pourraient favoriser la maladie.

C'est donc au regard de tout ce qui précède que, les discours de guérison des églises néo-pentecôtistes à Yaoundé 6^{ème}, induisent la maladie et exposent les populations à la vulnérabilité. D'où la polémique.

II.1.2 Discours d'instruction qui induisent l'acculturation

Des membres d'églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} nous ont rapporté des discours promettant l'instruction, mais qui provoqueraient l'acculturation⁷⁶, voire l'*aliénation*. Mme Njiwah⁷⁷ nous relate que : « *Des églises néo-pentecôtistes, demandent d'arrêter l'école et même le travail, pour suivre Dieu.* », ou encore : « *Des églises ici affirment que : l'onction suffit pour être un homme de Dieu et que l'onction fait la différence, pas besoins de s'instruire dans les écoles.* ». Ceci exprime dans ces églises, un point de vue selon lequel, la religion détiendrait une capacité supérieure d'instruction et même d'éducation par rapport aux écoles conventionnelles. Ceci exprime en outre le niveau moindre de considération que construisent ces églises au sujet d'une scolarité conventionnelle et au sujet des agents de socialisation y afférents. Ces discours peuvent donc chez les personnes qui les adoptent, amener au *décrochage scolaire*, voire à un refus catégorique d'être scolarisé. C'est de cette manière que lesdits discours d'instruction induisent l'acculturation et entraînent à cet effet, la vulnérabilité des populations. D'où la polémique.

D'autre part, Mme Tatmba⁷⁸ révèle que : « *Des prophètes ont demandé à des étudiants de brûler leurs diplômes, de se déscolariser et de faire une offrande avec leurs frais de scolarité, afin de s'engager comme serviteur de Dieu à l'église.* », tandis que selon Mr Buh : « *Certaines églises néo-pentecôtistes dans cet arrondissement exigent de quitter son cadre familial et d'aller habiter voire travailler à l'église, afin de bénéficier de services dits religieux.* »⁷⁹. C'est au regard de ce genre de faits que Mme Kelly nous rapporte que :

⁷⁶ Nous concevons ici le concept d'acculturation comme une perte de la culture globale, au profit d'une culture spécifique : « (...) lorsque les échanges sont très déséquilibrés, l'un des groupes finit par adopter l'ensemble des traits culturels de l'autre, abandonnant ainsi sa culture d'origine. (...) Les contacts entre cultures peuvent aussi produire des crises d'identité, à la fois sources de conflits avec la société d'accueil et de désorganisation interne des familles (...). » (Etienne, 2004 : Acculturation et diffusion culturelle).

⁷⁷ Stéphanie Njiwah, membre de Great Harvest. Entretien du : 20/01/2020.

⁷⁸ Larissa Tatmba, membre de Great Harvest. Entretien du : 03/03/2020.

⁷⁹ Entretien du : 11/03/2020.

De nombreuses églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}, cultivent un niveau scolaire et intellectuel bas chez leurs membres et leurs demandent de se consacrer exclusivement à la connaissance de Dieu. C'est à partir de ce moyen qu'elles détournent et manipulent les passages bibliques afin de pouvoir tout imposer à ces fidèles, en prétextant l'absolue vérité de la Bible.⁸⁰

Ceci exprime des orientations qui porteraient à l'aliénation des populations ; lesquelles orientations contenues dans les discours d'instruction de ces églises. Mieux, les populations qui y sont soumises, pourraient de cette façon être en proie à une certaine aliénation. Ces discours d'églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} induiraient ainsi l'acculturation et y sont source de vulnérabilité pour ces populations. D'où la polémique.

De plus, Mr Buh rapporte que : *« Des prophètes se servent de leurs titres, pour manipuler les populations, en leur ordonnant de faire ce qu'ils veulent, au nom de : « ...ainsi parle l'Eternel » ! »⁸¹*. Le Pasteur Godonou confirme ces propos à partir de deux témoignages. Le premier est le propos d'un prophète à l'attention d'une fidèle :

Sœur Martine, ainsi parle le Seigneur... ma fille, j'ai vu ta souffrance et je suis venu te délivrer. L'homme de ta vie se trouve dans cette salle. (...) l'élève pasteur Michel est celui que j'ai choisi pour toi. Ne t'inquiète plus, tu ne seras plus seule... Dieu parle-t-il comme ça ? Et bien plus tard lorsqu'on se réveille, notre vie est gâchée pour toujours. (Godonou, 2012 :30)

Le second :

Un monsieur respectable a reçu une parole dans son église qui a négativement affecté sa vie. On avait réussi à le convaincre que sa femme était une sorcière et qu'il lui fallait trouver une sœur de l'église avec qui il allait refaire sa vie. Il devint un adultère et trahit l'amour de celle qui l'avait aidé à démarrer dans la vie. (Godonou, 2012 :31)

Ceci exprime la mystification et les tromperies, qui ressortent des discours visant pourtant à instruire les populations. Parce que la logique ici veut que : *Dieu parle par le prophète, ou tout ce qui vient du prophète vient de Dieu*, les populations y afférentes se soumettent et exécutent les ordres de personnes qu'elles identifient à la voix de Dieu. C'est donc ainsi que les populations qui en sont exposées, subissent des manipulations. Mieux, ces discours d'instruction dans les églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}, induisent ainsi l'acculturation voire l'aliénation et donc la vulnérabilité des populations. D'où la polémique.

⁸⁰ Entretien du : 09/10/2020.

⁸¹ Entretien du : 11/03/2020.

Enfin, le Pasteur Godonou révèle que : « *On retrouve dans les discours de certains leaders néo-pentecôtistes, une telle aisance à mentir et à faire du mal, déguisée en volonté de faire le bien.* ». C'est ainsi qu'il affirme que : « *Ils sont toujours prêts à maudire, à insulter, à rendre la vie dure aux autres et veulent toujours se faire craindre.* » (Godonou, 2012 :27) ; ou : « *On demande aux femmes célibataires (...) de prier pour qu'il y'ait des divorces qui libéreraient la voie pour qu'elles puissent « retrouver leurs maris ».* » (Godonou, 2012 :79) ; et encore : « *Récemment un prédicateur a copieusement battu son épouse et l'a poursuivie dans le quartier en lui vociférant : « je vais te tuer, je vais te tuer... ».* » (Godonou, 2012 :26).

Ce pasteur fait ainsi remarquer à propos de ces églises, le fait que :

Chaque mois ils annoncent de nouveaux thèmes censés vous sortir définitivement des problèmes qui vous assaillent. Mais à la fin... ? Ensuite ils sortent de « nouvelles révélations » qu'ils décrivent comme spéciales... Tous ces efforts pour ruiner ceux qui ne veulent pas payer le prix pour chercher Dieu de tout leur cœur (...). (Godonou, 2012 : 38).

Cette remarque exprime donc définitivement, l'antagonisme entre les promesses que portent les discours d'instruction de ces églises et l'acculturation ou même l'aliénation que relayent les leaders et membres y afférents.

C'est au regard des résultats de déviance ainsi relatés, qu'est exposé le constat selon lequel : les discours d'instruction des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} induisent l'acculturation et donc la vulnérabilité des populations. D'où la polémique.

II.1.3 Discours de prospérité qui induisent l'appauvrissement

Des membres d'églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} nous ont rapporté des discours qui y promettent la prospérité, mais qui selon eux induisent l'appauvrissement. Selon Mme Reinne⁸² :

Dans la plupart d'églises néo-pentecôtistes, il y'a toujours une bonne raison, soutenue bibliquement, de demander de l'argent ; qui subtilement est appelée : sacrifier. Des séries de sacrifices sont ainsi imposées même à ce qui n'ont rien, jusqu'à ce que ces derniers y deviennent démunis et mendiants.

Mr Nforsu pour sa part nous relate que, dans une église néo-pentecôtiste bien connue de cet arrondissement : « *Un prophète dit aux nouveaux convertis que pour parachever leur conversion et entamer une nouvelle naissance avec Dieu, ils doivent lui apporter tout ce qu'ils*

⁸² Reine, membre de Great Harvest. Entretien du : 01/03/2020.

ont eu dans le monde, qui est tout ce que le Diable leur a donné, avant leur rencontre avec Jésus. »⁸³. Mme Ruth elle aussi nous parle d'« (...) un pasteur qui exige aux plus pauvres de ses fidèles de venir avec certaines sommes conséquentes d'argent, pour être délivrés de leur pauvreté. »⁸⁴. Pour sa part, le Pasteur Godonou relate au sujet de ces églises :

*Un certain leader prend très souvent environ 5 offrandes lors des cultes de l'église qu'il dirige (sans parler de la dîme). Quelques fois, à un moment particulier du service, il ôte sa veste et demande aux fidèles de la remplir d'argent, afin que des bénédictions sans fin soient leur partage.*⁸⁵

Ceci exprime les préalables pécuniaires auxquels se rapportent les différents services dans ces églises. Ainsi, les populations qui y sont astreintes semblent y avoir le rôle d'agent de la prospérité des dites églises et surtout de leurs leaders, plutôt que le rôle d'acteur de leur propre prospérité. C'est dans ce sens que ces discours de prospérité qui amèneraient les populations à donner toujours et pour tout, induiraient ainsi l'appauvrissement et donc la vulnérabilité de ces dernières. D'où la polémique.

Mme Njiwah nous rapporte en outre que : « *Selon certaines doctrines dans nos églises, l'argent c'est le diable et la prospérité ne vient pas de Dieu, alors les membres doivent se débarrasser des biens du monde auprès de leurs pasteur et prophète.* »⁸⁶. Pour Mr Zambo :

*Les églises néo-pentecôtistes entretiennent auprès des populations un évangile de prospérité afin de refléter auprès desdites populations, une référence voire l'origine de toute prospérité ; mais aussi, ces églises le font afin surtout de rendre leurs membres redevables de tout élément de prospérité qu'ils pourraient avoir. C'est ainsi qu'en entretenant un discours de prospérité et un esprit de prospérité en leur sein, ces églises font travailler leurs membres, afin que ces derniers puissent les rendre prospère.*⁸⁷

Mme Béatrice confirme ces propos par cette réflexion : « *En faisant croire et en répétant à leurs fidèles que le bon enfant de Dieu est absolument celui qui est prospère et riche, ces églises font croire aux individus qu'ils doivent absolument être prospère, mais ceci afin de jouir de leurs avoirs.* »⁸⁸. Pour Mme Reine : « *Des églises disent aux individus que c'est Dieu qui les rend prospère, et donc Dieu attend d'eux qu'ils rendent son église et surtout ses serviteurs, prospèrent. Ainsi elles font les gens travailler pour elles.* »⁸⁹.

⁸³ Entretien du : 28/02/2020.

⁸⁴ Entretien du : 08/02/2020.

⁸⁵ Entretien du : 13/03/2020.

⁸⁶ Entretien du : 20/01/2020.

⁸⁷ Entretien du : 17/02/2020.

⁸⁸ Entretien du : 06/03/2020.

⁸⁹ Entretien du : 01/03/2020.

Ceci exprime la manipulation des discours de prospérité par ces églises, afin par ce moyen de se servir des populations et de leurs revenus. Les discours de prospérité sont ainsi utilisés non seulement comme une promesse faite aux populations, mais aussi comme un moyen pour les exploiter et surtout les maintenir dans ce système d'exploitation. Dès lors les discours de prospérité dans ces églises, induiraient l'appauvrissement et donc la vulnérabilité des populations. D'où la polémique.

Le pasteur Godonou retâte trois scènes qui présentent ces discours de prospérité dans les églises néo-pentecôtistes. La première : « (...) « *Cette année est votre année de percées spirituelles et financières !* » *Mais que voyons-nous à la fin ? Pleins de croyants semblent plutôt s'enfoncer davantage dans la misère, la pauvreté et le découragement.* » (Godonou, 2012 :64).

La seconde :

Dieu veut changer la vie de quelqu'un ici aujourd'hui. Le Seigneur dit que ceux qui donneront de manière sacrificielle aujourd'hui recevront beaucoup d'argent dans les six mois à venir ! Venez semer dans la maison du Seigneur. Venez faire une offrande douloureuse qui va toucher le cœur du Seigneur et vous ouvrir les portes d'une percée financière miraculeuse... (Godonou, 2012 :48).

Et la troisième :

Dieu me demande de vous dire que vous devez faire des sacrifices. Vous devez donner à Dieu une offrande spéciale, qui va l'amener à vous toucher d'une manière particulière aujourd'hui. Voici arrivé le moment le plus important du culte. C'est le moment de votre visitation divine et de votre élévation et de votre promotion. Venez semer pour votre percée... Je veux des personnes qui vont donner à cette œuvre-ci, 50000 Frs avant Dimanche prochain (...) Ensuite je veux des frères et sœurs qui vont donner 25000 Frs (...) Je sens la présence du Seigneur dans cette salle... Que tous ceux qui ont 5000 Frs et en dessous se mettent de ce côté. Faites cela rapidement, ne permettez pas au diable de vous empêcher de prendre ce que Dieu a pour vous aujourd'hui... Ce jour est un jour de délivrance pour vous... Venez provoquer Dieu... Venez montrer à Dieu que vous êtes prêts à recevoir Ses bénédictions en abondance. Venez recevoir l'onction de la prospérité qui va vous élever au-dessus de tous ceux qui vous connaissent (...) Puis quelques heures après ça, ils sont dans des restaurants et circuits (...). (Godonou, 2012 :27-28).

Ceci confirme dans ces églises, les dynamiques autour des discours de prospérité. En outre, ces scènes transcrivent une construction de la prospérité selon laquelle, les membres se doivent de garantir en priorité la prospérité de leur église et de ceux qui la représente, quels que soient leurs propres niveaux de prospérité.

C'est donc ainsi que les discours de prospérité des églises néo-pentecôtistes, notamment à Yaoundé 6^{ème}, induiraient l'appauvrissement et donc la vulnérabilité des populations. D'où la polémique.

Les églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}, présentent donc définitivement, des discours de guérison qui induisent la maladie, des discours d'instruction qui induisent l'acculturation et des discours de prospérité qui induisent l'appauvrissement. De ce fait, ces discours de dé-vulnérabilité sociale deviennent polémiques, selon qu'ils ne favorisent pas l'atteinte des promesses qu'ils contiennent, et même s'opposent dans une certaine mesure à ces promesses. Qu'en est-il des pratiques de dé-vulnérabilité sociale dans ces églises ?

II.2 LES PRATIQUES DE DE-VULNERABILITE SOCIALE DANS LES EGLISES NEO-PENTECOTISTES DE YAOUNDE 6^{ème} ET LEURS POLEMIQUES

Les pratiques de guérison, d'instruction et de prospérité des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}, deviennent polémiques dès lors qu'elles y induisent la vulnérabilité, notamment chez les populations. En d'autres termes, la polémique provient ici : des pratiques de guérison qui induisent la maladie, des pratiques d'instruction qui induisent l'acculturation, et des pratiques de prospérité qui induisent l'appauvrissement.

II.2.1 Pratiques de guérison qui induisent la maladie

Des membres d'églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} nous ont rapporté des pratiques de guérison qui y induisent la maladie. Selon Mr Buh :

On retrouve dans les églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}, des pasteurs qui prescrivent à leurs membres, des eaux, des huiles, des sels... qui leurs sont parfois interdits par les médecins, à l'exemple des personnes diabétiques ; ou qui ne remplissent pas les conditions d'hygiène appropriées.⁹⁰

Pour Mr Mbassy : « Certains ici, privent les malades de nourriture, d'eau et parfois de traitements médicamenteux, sous prétexte qu'on veut chasser d'eux le démon qui cause leurs maux. »⁹¹. Ces pratiques présentent de la part de ces églises, des méthodes thérapeutiques et

⁹⁰ Entretien du : 11/03/2020.

⁹¹ Entretien du : 14/02/2020.

méthodes de prise en charge des malades, qui visiblement ne tiennent pas compte de leur état. C'est de cette manière qu'un patient exposé à de telles pratiques, peut y subir une aggravation de son état de maladie. De ce point de vue, ces pratiques de guérison dans ces églises, induiraient la maladie. D'où la polémique.

D'autres pratiques de guérison polémiques d'églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}, nous sont révélés par Mr Nforsu, qui à propos des acteurs de ces églises relate que : « *Certains dans leurs séances de guérison, torturent les malades, en les enchainant et parfois en les séquestrant pendant des jours ou même des semaines.* »⁹². Pour sa part, Mme Béatrice nous rapporte que : « *Il y'a des églises ici où soi-disant pour guérir les malades, on les pousse, on les racle, on les brutalise pour faire le spectacle, et après ça on les oblige à courir et sauter, pour montrer à la foule qu'ils sont guéris et pourtant ils ne le sont pas.* »⁹³. Pour Mr Tchakoue :

*Il y'a même des pasteurs néo-pentecôtistes, qui font des pratiques comme : oindre (d'huile bénie) les parties intimes des femmes. D'autres ont été accusés d'attouchements sexuels et même de viols, sur des femmes dont le seul péché est d'avoir confié leurs problèmes de santé à de tels criminels.*⁹⁴

Ceci exprime les violences et même les abus développés dans ces églises, dans leurs interactions avec les malades. C'est donc ainsi que de telles pratiques malsaines et, qui plus est, inappropriées pour des personnes souffrantes, peuvent sinon aggraver la vulnérabilité de leur état de santé, les y conduire. Ces pratiques induisent donc de cette manière la maladie. D'où la polémique.

En outre, Mme Kelly nous révèle au sujet des pratiques de guérison dans ces églises que : « *Beaucoup de pasteurs, prophètes et évêques de nos églises néo-pentecôtistes aujourd'hui, s'adonnent à des pratiques de sorcelleries et d'occultisme, à travers lesquels ils envoutent et mettent sous leur emprise les personnes, notamment les malades.* »⁹⁵. Mme Reine confirme ces propos en rapportant que :

*La magie, la sorcellerie et le maraboutisme sont légions dans nos églises néo-pentecôtistes, avec des pratiques comme : enterrer des clés ou des cadenas, dormir en montagne ou en forêt, faire des bains nocturnes, subtiliser la terre, manger la terre, subtiliser des photos de personnes, bruler des photos de personnes, etc. Les marabouts ne sont plus seulement les féticheurs traditionnels, ils ont aujourd'hui pris la Bible. C'est le business de l'heure.*⁹⁶

⁹² Entretien du : 28/02/2020.

⁹³ Entretien du : 06/03/2020.

⁹⁴ Entretien du : 14/03/2020.

⁹⁵ Entretien du : 09/10/2020.

⁹⁶ Entretien du : 01/03/2020.

Ces témoignages présentent des pratiques dont les intérêts semblent vraisemblablement diverger de celui visant la guérison ou la santé des populations. C'est donc ainsi que les personnes qui subissent de telles pratiques, peuvent de cette façon être éloignées de possibilités d'avoir des soins appropriés à leurs réels besoins de santé, et parvenir à une guérison efficace. Dès lors, les pratiques de guérison de ces églises induisent la maladie. D'où la polémique.

Les pratiques évoquées de guérison dans les églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}, ont donc pour polémique les répercussions qu'elles induisent, lesquelles sont divergentes de la promesse qu'elles contiennent, c'est-à-dire la guérison. C'est ainsi que le Prophète Vushigo⁹⁷ nous explique à ce sujet que :

Dans certaines églises, quand les prières ne fonctionnent pas sur un malade, on l'abandonne en l'accusant d'être la cause de sa maladie. Des personnes sont ainsi mortes esseulées et des fois se sont suicidées, parce qu'elles ont été abandonnées par l'église qui était leur dernier espoir, et où on leur avait promis qu'ils guériraient.

II.2.2 Pratiques d'instruction qui induisent l'acculturation

Les pratiques d'instruction qui induisent l'acculturation dans les églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}, nous sont rapportées par des membres de ces églises. Selon le Prophète Eyong⁹⁸ : « Nos églises néo-pentecôtistes se sont habituées à former des personnes qui sont des suiveurs dans leurs églises, mais qui deviennent des opposants permanents dans la société. ». Le Pasteur Godonou quant à lui relève que :

La plupart des églises néo-pentecôtistes, en croyant qu'elles forment les disciples selon Dieu, déforment les personnes par rapport à leurs sociétés, car les instructions qu'elles donnent sont à plusieurs titres incompatibles à beaucoup d'éléments de la société et d'environnements sociétaux.⁹⁹

Ceci exprime la difficulté qu'ont ces églises à former des êtres sociaux qui puissent s'insérer dans leur société ; selon que leurs instructions peuvent parfois diverger de celles de la société. C'est donc ainsi que des personnes soumises à ces instructions contradictoires, peuvent sur la base de dogmes, se diriger vers la défiance, la déviance et même la délinquance. Dès lors les pratiques d'instruction de ces églises induiraient l'acculturation. D'où la polémique.

⁹⁷ Rév Vushigo Fred, fondateur de Mountain of Grace Church of All Nations, et médecin. Entretien du : 14/03/2020.

⁹⁸ Prophète Eyong Ephraïm, fondateur de : Wonderland of worship. Entretien du : 07/02/2020.

⁹⁹ Entretien du : 22/02/2020.

En outre, le Dr Ndip-Enock évoque que :

Le faible niveau de connaissance de certains leaders néo-pentecôtistes conduit à une mauvaise formation voire une déformation de leurs membres. On ne donne que ce qu'on a ; et certains de ces leaders ont très peu à donner en termes de formation, quand on leur enlève la Bible.¹⁰⁰

Le prophète Vushigo, pour sa part affirme que : « *Pour former et éduquer les gens, il faut leur permettre de comprendre et surtout de critiquer. Beaucoup de nos églises obligent à accepter sans comprendre et beaucoup plus encore condamnent la critique.* »¹⁰¹. Mme Kelly quant à elle rapporte que : « *Comme dans nos églises on accueille tout le monde, c'est aussi comme ça qu'on y permet à n'importe qui d'être leader. Même s'il n'a pas de formation, il suffit qu'il dise que sa parole vient de Dieu pour que tout le monde le suive sans réfléchir.* »¹⁰². Ces témoignages expriment ainsi la précarité de la formation que produisent ces églises, et donc la précarité et le caractère mitigé de l'instruction qu'elles promettent. Aussi, les populations qui y adhèrent, pourraient être exposées à un faible niveau d'instruction. C'est donc ainsi que les pratiques d'instruction de ces églises, peuvent induire l'acculturation. D'où la polémique.

De plus, Mme Ruth évoque que :

Les écoles bibliques sont répandues dans la plupart des églises néo-pentecôtistes ; et chaque leader peut y cumuler des doctorats. Mais la réalité est que ces formations sont généralement très approximatives, manquant de méthodologie et bâclées. Pour certains formateurs, c'est à peine qu'ils savent comment diriger un cours.¹⁰³

Mr Buh confirme ces propos ainsi qu'il suit : « *Avoir une école biblique est aujourd'hui l'une des modes dans nos églises néo-pentecôtistes, mais la réalité est que les formations et même les formateurs sont d'un niveau qui porte à questionnement.* »¹⁰⁴. Ces affirmations sont l'expression de pratiques d'instruction mitigées dans ces églises. Aussi, les personnes qui y sont soumises, peuvent subir des processus d'instruction inaboutis, ou incompatibles aux besoins de la société. C'est dans cette mesure que les pratiques d'instruction de ces églises, induiraient l'acculturation. D'où la polémique.

Mme Njiwah nous rapporte que dans certaines églises néo-pentecôtistes : « *On prie sur les stylos et on les bénit ; après on demande à ceux qui vont les utiliser d'avoir la foi qu'ils ont*

¹⁰⁰ Entretien du : 20/02/2020.

¹⁰¹ Entretien du : 14/03/2020.

¹⁰² Entretien du : 09/10/2020.

¹⁰³ Entretien du : 08/02/2020.

¹⁰⁴ Entretien du : 11/03/2020.

déjà réussi leurs examens ou concours. Comme si c'est le stylo qui compose ! »¹⁰⁵. Et d'après Mme Béatrice : « Certains ont raté leurs examens ou ont perdu leurs emplois, par ce qu'on leur exige ici d'être présent à tous les programmes de l'église, lesquels programmes sont parfois quotidiens. »¹⁰⁶. Ceci exprime des pratiques d'instruction où l'éducation conventionnelle semble bénéficier d'une considération moindre ou erronée. Dès lors, ces pratiques d'instruction dans ces églises induiraient l'acculturation. D'où la polémique.

Enfin, Mme Ndip-Achere¹⁰⁷ nous révèle que : « Sous prétexte de les former en tant que disciples, des pasteurs ont pris des gens et les ont exploités, en les utilisant comme homme ou femme à tout faire. ». Par ailleurs, le pasteur Godonou rapporte à ce sujet : « Un jour, une sœur en Christ dirigeait dans la louange, l'église dont elle faisait partie. Soudain, le dirigeant principal de cette assemblée jaillit et fonça vers elle. Il la fouetta en pleine assemblée, devant tout le monde, pour une raison qui m'est inconnue. » (Godonou, 2012 : 94). Ce pasteur révèle par ailleurs au sujet de certains membres d'églises néo-pentecôtistes :

Ils sont prisonniers de leurs leaders au point qu'ils ont totalement perdu la foi et ne réfléchissent plus avec logique. Certains en suivant ces guides, ont sacrifié leur famille, abandonné leur travail, divisé des ménages. Certains sont morts en marchant sur les conseils des personnes qui ne connaissent plus Dieu et ont bâti leurs petits royaumes. Plusieurs personnes ont vu leurs familles se détruire lorsqu'on leur a annoncé faussement que leur conjoint ou leur parent est sorcier ou sorcière. (Godonou, 2012 :104-105).

Ceci exprime les violences et les traumatismes infligés aux personnes par ces églises, à travers leurs pratiques d'instruction. C'est donc ainsi à partir de telles pratiques d'instruction que ces églises induisent l'acculturation. D'où la polémique.

Les pratiques évoquées d'instruction, d'églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}, créent ainsi la polémique, dans la mesure où plutôt que les promesses d'instruction qu'elles comportent, elles induisent l'acculturation et donc la vulnérabilité des populations.

II.2.3 Pratiques de prospérité qui induisent l'appauvrissement

Des membres d'églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} nous ont rapporté des pratiques de prospérité qui y induisent l'appauvrissement. Le pasteur Godonou, au sujet d'une

¹⁰⁵ Entretien du : 20/01/2020.

¹⁰⁶ Entretien du : 06/03/2020.

¹⁰⁷ Ndip-Achere Merveille, fondatrice de : Victory Church Worldwide et médecin. Entretien du : 07/02/2020.

pratique qu'il dit très répandue dans ces églises, rapporte en parlant des leaders néo-pentecôtistes, que :

*Ils organisent chaque fois des programmes de percées financières et prient à chaque culte pour détruire les démons de pauvreté, en demandant au peuple de faire des sacrifices pour se connecter à la prospérité et la richesse. Ils entraînent ainsi leurs membres à concevoir que la prospérité tombe du ciel ; et que pour prospérer, travailler est moins important que prier, jeûner, faire des nuits de prière et chasser les démons de pauvreté.*¹⁰⁸

Aussi, Mr Buh confirme ces propos en dévoilant que : « *Toutes nos églises promettent la prospérité, mais très peu d'entre elles se donnent de véritables moyens d'y arriver ; et très peu détiennent les ressources pour parvenir à ce but.* »¹⁰⁹. Ceci exprime des pratiques mitigées, utilisées par ces églises pour mener ou parvenir à la prospérité. C'est dans ce sens que, chez les personnes qui y sont soumises, le fait d'ignorer la nécessité de travailler dans une optique de prospérité, pourrait entraîner un certain appauvrissement. Ainsi donc ces pratiques de prospérité dans ces églises, induiraient l'appauvrissement. D'où la polémique.

De plus, Mr Mbassy¹¹⁰ nous indique que : « *Certains leaders créent des projets d'investissement, auxquels ils exigent à leurs membres de participer. Plus tard ils conservent tous les bénéfices des investissements, ou même arrêtent le projet sans donner d'explication.* ». Et pour Mr Nforsu : « *Il y'a des pasteurs qui utilisent la crédibilité dont ils bénéficient, pour impliquer de nombreux investisseurs dans des projets. Quand ces projets échouent, ils disent que c'est la volonté de Dieu ou accusent le diable, et menacent de maudire tous ceux qui réclament des remboursements.* »¹¹¹. Ceci traduit dans ces églises, des pratiques dont l'aboutissement est considérablement spéculatif, voire obscur. Les personnes astreintes à de telles pratiques peuvent donc du fait de l'instabilité y afférente, être appauvris. Ces pratiques de prospérité induisent ainsi l'appauvrissement. D'où la polémique.

Mr Nforsu nous rapporte en outre, une pratique dite très répandue dans les églises néo-pentecôtistes, y compris celles de Yaoundé 6^{ème} : « *Les prophètes et pasteurs composent des prophéties, selon leurs besoins ou les besoins d'autres personnes. Surtout les prophéties de mariage et de dons financiers et matériels (voitures, terrains, maisons, appareils électroniques et ménagers, etc.).* »¹¹² Le pasteur Godonou confirme ces propos, en relatant deux scènes au

¹⁰⁸ Entretien du : 13/03/2020.

¹⁰⁹ Entretien du : 11/03/2020.

¹¹⁰ Mbassy André, membre de l'Église Chrétienne des Témoins de Christ. Entretien du : 14/02/2020.

¹¹¹ Entretien du : 28/02/2020.

¹¹² Entretien du : 28/02/2020.

sujet des pratiques de prospérité par certains prophètes de ces églises. La première : « *Parfois, ils dépouillent les fidèles de leurs montres, téléphones et ordinateurs portables... quelques fois, ils demandent aux personnes qui assistent à leurs réunions de donner leurs voitures ou leurs terrains, « à l'église ».* » (Godonou, 2012 :107). Et la seconde :

Ils inventent de fausses prophéties dans le but de dépouiller le peuple qui est déjà affaibli, (...) Ce sont des gens qui souvent font des déclarations du genre : Dieu veut bénir certaines personnes d'une manière particulière aujourd'hui. Ces personnes donneraient chacune 250000 Frs et verraient les bénédictions que Dieu déverserait dans leur vie dans les six prochains mois. Lorsque 10 personnes ne se lèvent pas, ils demandent plutôt à 20 personnes de se mettre debout, pour s'engager à donner 125000 Frs chacune. Réalisant que leur stratégie et supercherie ne fonctionne pas, ils invitent alors les fidèles à apporter ce qu'ils peuvent donner, en leur affirmant que Dieu les bénirait quand même. (Godonou, 2012 :33).

Ceci reflète des manœuvres qui dans ces églises consisteraient essentiellement à prendre le maximum d'argent au maximum d'individus. Les personnes soumises à ces pratiques peuvent donc ainsi être dépouillées de leurs avoirs, au point que cela entraîne l'appauvrissement. Les pratiques de prospérité de ces églises, induiraient ainsi l'appauvrissement. D'où la polémique.

Par ailleurs, Mme Ruth évoque de la part de ces églises, une pratique qui selon elle y est de plus en plus ordinaire :

*Pour ceux dont les affaires ne marchent pas et qui veulent prospérer, le prophète vend à des coûts différents : sa prophétie, sa prière, son mouchoir usagé, son imposition de mains, ses prières dans leurs entreprises ou leurs maisons, son tête-à-tête avec eux, etc.*¹¹³

À ce sujet, le pasteur Godonou porte deux réflexions. Premièrement :

Comment expliquer que des présumés ministres de la Parole demandent des frais de consultation pour rendre ministère à ceux qui vont vers eux à la recherche d'aide ? Plusieurs se sont vu rejeter parce qu'ils n'avaient pas d'argent pour payer ces frais. (...) La triste réalité est que plusieurs de ces êtres abattus ont trouvé la mort après avoir été rejeté par ceux qui pouvaient réellement les aider. (Godonou, 2012 :34).

Et la seconde :

Comment expliquer qu'on puisse en arriver à demander aux gens de rentrer chez eux à pieds, après avoir donné tout ce qu'ils ont emporté avec eux à l'église,

¹¹³ Entretien du : 08/02/2020.

même si l'argent qu'ils ont dans leur sac appartient à quelqu'un d'autre ? Une femme me disait encore récemment que depuis son départ de la communauté où elle persévérerait, sa vie avait retrouvé peu à peu de l'équilibre. Dans cette assemblée, on demandait parfois aux fidèles d'aller s'endetter pour combler des besoins que l'église avait. Quelques fois, on était allé jusqu'à demander aux chrétiens de donner tout leur salaire du mois pour que lesdits besoins (...) soient satisfaits. Après avoir donné, elle avait généralement des difficultés énormes, pour s'en sortir. Elle était criblée de dettes, et devait parfois quémander pour pouvoir nourrir ses enfants. (Godonou, 2012 : 36).

Ainsi se traduisent de la part de ces églises, des pratiques à partir desquelles, les services sont systématiquement rémunérés. C'est dans ce sens que les personnes soumises à de telles pratiques, pourraient voir leurs revenus décroître, au fur et à mesure qu'elles sollicitent ces églises. Ainsi donc, des pratiques de prospérité dans des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} induisent l'appauvrissement. D'où la polémique.

Enfin, Mr Zambo nous fait le témoignage selon lequel : il a « (...) assisté dans une église néo-pentecôtiste a une quête où, différents montants sont attribués à chaque panier d'offrande. Ensuite il est exigé sous peine de malédiction : que chaque personne donne une offrande, en la jetant dans le panier qui correspond au montant qu'il donne. »¹¹⁴. Mme Ruth relate pour sa part une scène dans une église néo-pentecôtiste de Yaoundé 6^{ème} : « (...) La femme du pasteur prend le panier d'offrande, puis attribue et exige des montant à toutes les personnes présentes dans la salle, y compris les enfants et les personnes démunies. »¹¹⁵. Le pasteur Godonou appui ces anecdotes en révélant :

Il existe un réseau de prédicateurs que les leaders d'églises invitent pour susciter des offrandes dans leurs assemblées. Lorsqu'ils arrivent dans une paroisse, ils se mettent au défi de susciter la plus grande offrande. À la fin du programme ils se partagent cet argent selon le rendement de chacun. Les spécialistes de ce braquage financier sortent des pays tels que la Cote d'ivoire, le Congo démocratique, le Nigéria, le Cameroun, la RCA. (Godonou, 2012 :102).

Ces témoignages expriment en ce qui concerne ces églises, des pratiques d'acquisitions voire d'extorsions d'argent, à partir desquelles elles contraignent à donner. Les personnes exposées à de telles pratiques, peuvent donc être dépouillées de leurs biens, sans qu'elles aient la possibilité de s'y soustraire. C'est dans ce sens que ces pratiques de prospérité dans ces églises, induiraient l'appauvrissement. D'où la polémique.

¹¹⁴ Entretien du : 17/02/2020.

¹¹⁵ Entretien du : 08/02/2020.

Les pratiques évoquées de prospérité dans les églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}, ont donc définitivement pour polémique, l'appauvrissement qu'elles induisent, en lieu et place de la prospérité qu'elles contiennent.

En conclusion, les discours et pratiques de guérison, d'instruction et de prospérité des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}, contiennent des polémiques basées sur le fait qu'ils induisent des résultats contraires aux promesses qu'ils comportent. Notamment : la maladie, l'acculturation et l'appauvrissement.

Dès lors, Mme Tatmba affirme que : « *En ce qui concerne les églises néo-pentecôtistes, tout discours ou pratique qui n'est pas foncièrement biblique est forcément polémique.* »¹¹⁶. Elle suggère ainsi que les polémiques relevées, proviendraient ici de l'absence d'une assises bibliques dans ces discours et pratiques. Mieux, tous les discours et pratiques qui sont polémiques dans ces églises, seraient ceux par rapport auxquels, les acteurs y afférents ne s'appuient pas foncièrement sur la Bible. Or, il nous semble que les acteurs sociaux relevant de ces églises, se produisent selon des représentations sociales et des logiques d'action qu'il importe d'analyser, afin de déterminer les causes de ces discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale polémiques.

¹¹⁶ Entretien du : 03/03/2020.

CHAPITRE III :

**REPRESENTATIONS SOCIALES ET LOGIQUES D’ACTION
DES DISCOURS ET PRATIQUES DE DE-VULNERABILITE
SOCIALE POLEMIQUES DES EGLISES NEO-PENTECOTISTES
DE YAOUNDE 6^{ème}**

Sachant que : les représentations issues de la pensée sociale, sont des construits cognitifs qui s’élaborent à travers une objectivation et un ancrage ; et sachant également que l’acteur au sein d’une organisation, agit face à une situation, selon des logiques coercitives mais surtout rationnelles, il importe désormais de comprendre à l’aune de ces approches, les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale polémiques dans les églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}. Mieux, il importe désormais de comprendre comment ces églises dans leurs interactions avec leur société, construisent et rationalisent des discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale polémiques.

C’est donc ainsi qu’en abordant précisément l’examen des logiques coercitives mais rationnelles et des construits cognitifs, émanant des discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale polémiques des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}, nous distinguons en filigrane : une offre, une promesse, une *réactivité* ou même une réaction de ces églises, par rapport à : une demande, un besoin et une sollicitation des populations y afférentes. En d’autres termes, les discours de guérison, d’instruction et de prospérité polémiques de ces églises, y sont produits à partir d’une construction et une rationalisation qui réagissent (tant bien que mal), à la maladie, à l’acculturation et à l’appauvrissement des populations y afférentes.

La dé-vulnérabilité sociale polémique serait ainsi construite et rationalisée avec pour but de réagir à la vulnérabilité. *La vulnérabilité* comme *départ* ou *origine de la dé-vulnérabilité polémique*, permettrait ainsi de comprendre à partir des représentations sociales et des logiques d’actions des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}, les discours et pratiques tout autant polémiques y afférents. Dans cette optique, nous analyserons les objectifs et méthodes

communs aux églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}, puis les représentations sociales de dé-vulnérabilité sociale polémique, adaptée à la vulnérabilité des populations et ensuite les logiques d'action de dé-vulnérabilité sociale polémique, adaptées à la vulnérabilité des populations.

III.1 OBJECTIFS ET METHODES COMMUNS AUX EGLISES NEO-PENTECOTISTES DE YAOUNDE 6^{ème}

L'analyse des discours et pratiques d'églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} et leurs acteurs, permet d'y relever des objectifs récurrents et majeurs, et des méthodes récurrentes et majeures, que partagent ici la quasi-totalité de ces églises. En d'autres termes, chacune des églises néo-pentecôtistes que nous avons rencontrées, partage systématiquement à travers ses productions et donc ses discours et pratiques, certains objectifs et certaines méthodes, qui distinguent précisément ce milieu.

III.1.1 Objectifs communs aux églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}

Selon le grand ensemble des acteurs néo-pentecôtistes que nous avons rencontré, les églises néo-pentecôtistes ont en commun deux objectifs majeurs. Le premier : s'affirmer comme auteur de dé-vulnérabilité. Et le second : convaincre le maximum de personnes de leurs messages.

III.1.1.1 S'affirmer comme auteur de dé-vulnérabilité

S'affirmer comme auteur notamment de santé, d'éducation et de pouvoir d'achat, est un objectif qui transparait systématiquement des discours et pratiques des églises néo-pentecôtistes notamment de Yaoundé 6^{ème}. Et bien que chacune de ces églises se réclame comme étant l'une des exceptions par rapports aux dérives de discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale des « mercenaires » (Godonou, 2012) qu'on retrouverait ailleurs, chacune d'elles sans exception nous confirme produire assidûment, mais à quelques différences près, des discours et pratiques de guérison, d'instruction et de prospérité.

En effet, la dé-vulnérabilisation notamment sociale, s'affirme chez ces acteurs, comme un commun objectif, selon que pour le Dr Gwet :

(...) elle exprime la continuité de la mission du Christ en tant que sauveur, mais aussi l'exercice de la grande mission qu'il a laissé, à travers l'autorité de l'Esprit-Saint en tant que plénitude de la puissance de Jésus-Christ ; laquelle puissance acquise à partir de la Pentecôte. D'où le pentecôtisme.¹¹⁷

Mieux, dé-vulnérabiliser les Hommes, est cohérent et en accord avec les discours et pratiques du Christ, mais est aussi caractéristique de l'autorité de l'Esprit-Saint, gage de l'héritage reçu par les disciples de Jésus-Christ à la pentecôte, et donc gage du pentecôtisme. C'est dans ce sens que la dé-vulnérabilisation des hommes, s'impose comme un majeur objectif du christianisme autant que du pentecôtisme. Les églises néo-pentecôtistes convergent et se retrouvent donc ainsi, dans cet objectif lié à la santé, à l'éducation et au pouvoir d'achat des populations, selon que ces éléments capitalisent l'offre précisément sociale, à la fois du christianisme mais aussi du pentecôtisme.

Aussi la dé-vulnérabilité sociale se présente pour les églises néo-pentecôtistes, comme un premier objectif majeur et commun. Dès lors, s'affirmer comme auteur de santé, d'éducation et de pouvoir d'achat serait tout simplement pour ces acteurs, un moyen de s'affirmer comme envoyé et héritier du Christ tout comme envoyé et héritier du Saint-Esprit.

Du fait de la continuité ainsi exprimée, entre les discours et pratiques de guérison d'instruction et de prospérité attribués au Christ et au Saint-Esprit, et l'objectif social de santé, d'éducation et de pouvoir d'achat y afférents, s'affirmer comme auteur de dé-vulnérabilité s'impose aux églises néo-pentecôtistes comme un lien voire une identité du christianisme et du pentecôtisme. Mieux, l'objectif de s'affirmer comme auteur de dé-vulnérabilité, s'impose à ces acteurs, dans leur volonté de s'affirmer comme héritiers et envoyés du Christ, du Saint-Esprit.

La dé-vulnérabilité sociale est donc ici un objectif majeur et commun voire inhérent aux églises néo-pentecôtistes, notamment de Yaoundé 6^{ème}, dans la mesure où, chacune de ces églises et chacun de leurs « hommes de Dieu », s'affirment en tant que tels, seulement si leurs sont concédés particulièrement : la guérison, l'instruction et la prospérité des individus. Aussi, le Dr Gwet nous rapporte que : « *Les personnes qui ont des besoins, se dirigent vers des endroits où ils identifient des réponses à ces besoins. Les églises doivent donc créer les réponses, que peuvent être la guérison, l'instruction, la prospérité et bien d'autres.* »¹¹⁸. Mieux, la création des réponses aux besoins des personnes, est un objectif majeur et commun des églises néo-pentecôtistes, qui utilisent pour y parvenir, des moyens divers.

¹¹⁷ Entretien du : 23/03/2020.

¹¹⁸ Entretien du : 23/03/2020.

Dès lors, s'affirmer comme auteur de dé-vulnérabilité est un objectif inhérent et donc commun aux églises néo-pentecôtistes, notamment de Yaoundé 6^{ème}.

III.1.1.2 Convaincre le maximum de personnes de leurs messages

Selon les discours et pratiques d'églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} et même selon les acteurs y afférents, on y distingue un objectif commun et majeur qu'est celui de : convaincre le maximum de personnes de leurs messages.

Il est de nos jours assez aisé de remarquer, ou presque impossible d'ignorer, la massive et dynamique communication des églises néo-pentecôtistes, en l'occurrence dans l'arrondissement de Yaoundé 6^{ème}. Que ce soit à travers : les témoignages internes (au sein de l'église) et externes (à l'extérieur de l'église), les campagnes et séminaires d'évangélisation, la création de branches et cellules satellitaires, l'usage des médias de masse tels que la radio, la télévision et même internet, les affiches, banderoles et panneaux publicitaires... ces acteurs diffusent en permanence des messages, dont l'objectif semble être celui d'atteindre l'ensemble des membres de leurs sociétés et donc de convaincre le maximum de personnes de leurs messages. Mieux, l'intensité de la communication de ces églises, que ladite communication soit porteuse ou pas d'un message de dé-vulnérabilité, n'épargne aucun espace physique ou virtuel, aucun moment de la journée ou de l'année, aucune catégorie sociale... mais surtout aucune personne. Autrement dit, ces messages ont pour cible : tous les membres de la société.

D'après le Dr Gwet :

Le cœur du message de Christ, a un objectif salvateur et une portée humaniste. Aussi, être un messenger ou un disciple de Jésus, implique d'être porté vers tous les humains. De ce point de vue, l'intensité de la communication et de la volonté de convaincre des néo-pentecôtistes, pourraient s'expliquer par leur objectif de sauver le maximum de personnes, voire tout le monde.¹¹⁹

Il explique ainsi que, l'objectif de convaincre le maximum de personnes de leurs messages, que se donnent les néo-pentecôtistes, émane de leur volonté voire leur devoir, d'accomplir à la suite du Christ, « la grande mission » qu'est celle de sauver l'humanité, ou simplement le maximum de personnes.

Dès lors, que ce soit à l'occasion de leurs programmes d'évangélisation, leurs séminaires spécialisés de dé-vulnérabilisation (guérison, instruction, prospérité, délivrance, prière, enseignement, percée spirituelle et financière...), et même à l'occasion de cultes et services qualifiés dans ces églises d' « ordinaires » (généralement : le mercredi soir, le vendredi

¹¹⁹ Entretien du : 23/03/2020.

soir et le dimanche matin), l'un des objectifs récurrents est ici celui de la mobilisation du maximum de personnes, afin de les convaincre des messages qui y sont communiqués, ou encore afin de les « sauver ».

En outre, la quasi-totalité des acteurs d'églises néo-pentecôtistes rencontrés, reconnaissent dans leur production, une quête continue du *nouveau converti*. C'est dans ce sens que les membres de ces églises : sont exhortés à inviter et convertir encore et toujours plus de personnes, sont formés à évangéliser ou convaincre le maximum de personnes, sont interpellés par rapport à leurs débits d'évangélisation (qui doit en permanence être suffisamment élevé), etc.

Assez souvent, on peut aussi assister dans ces églises : aux « prières de conversion » pour des personnes nouvelles (plus ou moins), au recensement ou à l'identification de nouvelles personnes, à l'accueil et présentation de nouveaux convertis, aux cours de nouveaux convertis, etc. C'est dans ce sens que le Dr Ndip-Enock nous affirme que :

Jésus-Christ dans sa dernière recommandation dans Matthieu 28 verset 19, nous transmet son objectif, celui de convaincre le maximum de personnes de son message : « Allez, faites de toutes les nations des disciples (...) ». Notre communication vise donc à faire de toutes les nations des disciples, à convaincre tous les hommes du salut en Jésus-Christ.¹²⁰

Mieux, ces églises ont pour vocation de s'étendre le plus largement possible dans les espaces, à travers leurs messages. D'où leur commun et majeur objectif de convaincre le maximum de personnes de ces messages.

En outre, les églises néo-pentecôtistes notamment de Yaoundé 6^{ème} essayent toutes de convaincre le maximum de personnes, non seulement parce que leur offre a pour but les diverses vulnérabilités et les divers vulnérables, mais aussi parce que, ce sont ces personnes dévulnérabilisées (ou pas), ou tout simplement convaincues, qui y deviennent pour la plupart des membres et y constituent les ressources (humaine, matérielle, financière...) qui sont indispensables à l'existence ou à la vie et l'évolution d'une église. C'est donc ainsi que parvenir au maximum à « gagner les âmes » à « paître les brebis »¹²¹ ou simplement convaincre les personnes et les enrôler dans leurs églises, constitue un objectif inhérent, voire permanent et continu pour les églises néo-pentecôtistes.

¹²⁰ Entretien du : 20/02/2020.

¹²¹ Expression biblique utilisée dans les églises, pour parler de l'encadrement des membres par un leader ou Pasteur.

Dès lors, nous considérons définitivement chez l'acteur églises néo-pentecôtistes, deux objectifs majeurs et communs, mais surtout inhérents, liés l'un à l'autre. Le premier objectif est celui de s'affirmer comme auteur de dé-vulnérabilité et le second est celui de convaincre le maximum de personnes de leur message. Le Dr Gwet qualifie ces objectifs « d'autocentrés ». Qu'en est-il de leurs méthodes ?

III.1.2 Méthodes communes aux églises néo-pentecôtistes de Yaoundé

6^{ème}

Afin de parvenir à : s'affirmer comme auteur de dé-vulnérabilité et convaincre le maximum de personnes de leurs messages, les églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} utilisent des méthodes majeures et communes. Selon le grand ensemble des acteurs néo-pentecôtistes que nous avons rencontré, les églises néo-pentecôtistes ont en commun deux méthodes majeures. La première : l'identification des besoins des populations, suivit d'une promesse de réponse convaincante par rapport aux dits besoins. Et la seconde : la diffusion massive de leur atout basé sur l'apport du bien-être.

III.1.2.1 Identification des besoins des populations, suivit d'une promesse de réponse convaincante par rapport aux dits besoins

Pour atteindre leurs objectifs et parvenir à leurs fins, les églises néo-pentecôtistes construisent et usent de moyens bien élaborés dont : l'identification des besoins des populations, suivit d'une promesse de réponse convaincante par rapport aux dits besoins. En d'autres termes, la méthodologie de ces églises est loin d'être hasardeuse et fortuite, selon qu'elle réagit à une attente ou plus : une *demande*, une *sollicitation* et un *besoin* ; ceux des populations.

C'est dans ce sens qu'aux attentes de santé, correspondra une promesse de réponse en termes de : guérison, délivrance (d'esprits de maladies, de malédictions, d'envoutements...), santé divine, protection, etc. Aux attentes d'éducation, correspondra une promesse de réponse en termes de : instruction, enseignement, formation, délivrance (des « esprits d'échec », de blocage...) etc. Aux attentes d'optimisation du pouvoir d'achat, correspondra une promesse de réponse en termes de : prospérité, percée financière, assistance financière, délivrance des « blocages financiers », éducation à la gestion financière, etc. Toutes ces réponses, font ainsi

suite aux demandes et attentes des populations, d'où leur caractère approprié, cohérent et donc convainquant pour ces dernières.

Le pasteur Tiku justifie cette méthode en affirmant que : « *Même Jésus demandait d'abord aux personnes ce qu'elles voulaient, avant de s'engager à le leur donner.* »¹²², aussi il est selon lui « (...) *fondamental d'identifier les besoins ressentis par les populations, avant de s'engager à y répondre.* »¹²³. Il confirme ainsi cette méthode qu'ont les églises néo-pentecôtistes, d'identifier les besoins de leurs interlocuteurs, avant d'y faire correspondre une promesse de réponse, qui s'applique dès lors à être convaincante pour le demandeur.

Pour sa part, le Dr Gwet à ce sujet relève que : « *Les églises néo-pentecôtistes sont considérées comme étant des acteurs de proximité par rapport aux autres acteurs sociaux. Elles traitent leur offre selon leur cible, ce qui rend cette offre plus pertinente, et ce qui les rend plus attrayantes.* »¹²⁴. Ainsi, les promesses de réponse en développement humain ou autre de ces églises, seraient conditionnées par leurs destinataires. Mieux, c'est à partir des attentes de la population que se construit et se constitue l'offre globale ou simplement la promesse de réponse des églises néo-pentecôtistes. C'est dans ce sens que Mme Ruth nous confie :

*Les églises néo-pentecôtistes semblent courir après les tendances que réclameraient leur public. Si la tendance est au coupé-décalé, elles se mettent à l'offrir ; si la tendance est aux prédicateurs anglophones, elles se mettent à l'offrir ; si la tendance passe de prier en pleurant, à prier en acclamant, elles se mettent à l'offrir ; si la tendance est aux cathédrales ou aux évêques, archevêques et papes, elles se mettent à l'offrir.*¹²⁵

En effet, ces églises et les acteurs y afférents, analysent systématiquement les attentes des individus et diffusent une offre ou promesse de réponse, selon les besoins ressentis des populations. C'est dans ce sens que, cette offre ou promesse de réponse dans ces églises est *précisée*, notamment par rapport aux attentes de santé, d'éducation ou de pouvoir d'achats des individus qui y recourent ; mais c'est aussi dans le même sens que cette offre est *diversifiée*, afin de correspondre au plus grand nombre de vulnérabilités.

C'est donc une promesse de réponse qui se veut précise par rapports aux singularités, et qui se veut diverse en ce qui concerne ses apports. C'est ainsi que les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale constitués par le triptyque guérison, instruction et prospérité,

¹²² Entretien du : 07/03/2020.

¹²³ Entretien du : 07/03/2020.

¹²⁴ Entretien du : 23/03/2020.

¹²⁵ Entretien du : 08/02/2020.

permettent à ces églises d'avoir une promesse de réponse dans laquelle pourrait partout et toujours se situer de près ou de loin un individu, qui qu'il soit.

Dès lors, parce que la santé, l'éducation et le pouvoir d'achat en tant qu'objectifs du développement humain, expriment des besoins qui se spécifient et se généralisent selon des niveaux divers chez la plupart des populations¹²⁶, et selon que l'accès à ces éléments permet à l'Homme d'être à un seuil considérable de bien-être ou de satisfaction des besoins vitaux, les églises néo-pentecôtistes y fondent donc leur offre ou promesse de réponse ; mais y construisent aussi la méthode pour atteindre leurs objectifs.

Aussi, la guérison est toujours promise et importante selon qu'*un bien portant est un malade qui s'ignore*, l'instruction est toujours promise et importante selon qu'*on ne cesse jamais d'apprendre*, la prospérité est toujours promise et importante selon que *l'homme est un éternel insatisfait*.

III.1.2.2 Diffusion massive de leur atout basé sur l'apport du bien-être

D'autre part, les églises néo-pentecôtistes notamment de Yaoundé 6^{ème}, pour atteindre leurs objectifs et parvenir à leurs fins, construisent et usent d'une méthode bien élaborée qu'est : la diffusion massive de message au sujet de leur atout, exprimée systématiquement en l'*apport du bien-être* aux individus. Ceci notamment à travers la guérison, l'instruction et la prospérité. En effet, la méthodologie des églises néo-pentecôtistes notamment ici, se construit à partir de la diffusion massive de l'atout bien-être que ces églises apporteraient aux populations, ou dont elles seraient auteur. Le bien-être compris comme la satisfaction des besoins vitaux, serait donc acquis à ces églises ; lesquelles en disposeraient à volonté, afin de satisfaire tous ceux qui y recourent.

Dès lors, la diffusion massive de cet atout : apport de bien-être, est le moyen dont ces églises se servent afin de parvenir à l'atteinte de leurs objectifs. Autrement dit, les églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} en l'occurrence, ont pour méthode : la promulgation ou la diffusion massive de leur apport de bien-être, afin d'arriver par ce moyen à s'affirmer comme auteur de dé-vulnérabilité et convaincre le maximum de personnes de leurs messages. Cette diffusion se fait à travers des moyens que nous avons identifié dans les églises néo-pentecôtistes

¹²⁶ Ce qui justifie un rapport annuel mondial du PNUD, sur le développement humain.

de Yaoundé 6^{ème} comme étant : les propagandes médiatiques ¹²⁷ , les campagnes d'évangélisation, mais aussi les témoignages.

C'est en analysant les discours et pratiques d'acteurs dans ces églises, qu'on remarque l'omniprésence de la production des témoignages, qu'ils soient faits par les leaders ou par les membres, parfois avec et parfois sans témoins, au sein d'une église comme à l'extérieur d'une église, etc. En effet, les témoignages notamment de guérison, d'instruction et de prospérité, servent dans ces églises de preuves nécessaires à l'atteinte de leurs objectifs susmentionnés. Aussi, ces témoignages consistent ici à diffuser, des faits plus ou moins avérés, dans le but de convaincre l'auditoire de la véracité notamment d'un fait de dé-vulnérabilité et donc de bien-être. C'est dans ce sens que les témoignages internes et externes, sont un outil important de la diffusion massive de l'atout de ces églises que serait l'apport en bien-être.

C'est donc ainsi qu'on peut identifier dans ces églises : les témoignages de guérison, de délivrance, de protection, d'enfantement... diffusés massivement à l'attention d'un public en attente de santé ; les témoignages d'instruction, de réussite académique, d'inculturation... diffusés massivement à l'attention d'un public en attente d'éducation ; et les témoignages de prospérité, de percée spirituelle, d'acquisition d'un emploi, de fructification des revenus, d'immigration, de mariage... diffusés massivement à l'attention d'un public en attente d'optimisation du pouvoir d'achat. Aussi, le bien-être, constitué des éléments vitaux : santé, éducation et pouvoir d'achat, s'impose ainsi comme l'atout majeur sur lequel se fonde cet outil témoignage, constitutif de la méthode des églises néo-pentecôtistes.

Ainsi donc, les églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} pour atteindre leurs objectifs, se servent de deux principales méthodes que sont : l'identification des besoins des populations à laquelle suit une promesse convaincante, et la diffusion massive de leur atout basé sur l'apport du bien-être.

De ce fait, les objectifs et les méthodes construits par ces églises, non seulement sont communs, mais aussi expriment une offre de dé-vulnérabilité sociale adaptée à la vulnérabilité. Mieux, les discours et pratiques de guérison, instruction et prospérité de ces églises sont construits à partir d'objectifs et méthodes qui servent à répondre tant bien que mal aux attentes des populations.

Dès lors, il importe de comprendre comment ces objectifs et méthodes adaptés à la vulnérabilité des populations, engendrent dans ces églises, des discours et pratiques de dé-

¹²⁷ Deux chaînes néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} sont selon Mme Mbang « très populaires » dans cet arrondissement et même au-delà : Revival Channel, de l'église : CBC/ Communauté missionnaire de réveil et Light Tv, de l'église : CBC/ Light world mission.

vulnérabilité sociale polémiques ; ceci notamment à partir des représentations sociales et des logiques d'actions y afférentes.

III.2 REPRESENTATIONS SOCIALES DE DE-VULNERABILITE SOCIALE POLEMIQUE DANS LES EGLISES NEO-PENTECOTISTES DE YAOUNDE 6^{ème}, ADAPTEES AUX VULNERABILITES DES POPULATIONS

Les discours et pratiques de guérison, d'instruction et de prospérité polémiques des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}, y sont construits cognitivement, à travers une objectivation et un encrage sur la vulnérabilité des populations. Autrement dit, cet environnement social dans lequel les populations sont sujettes à certaines vulnérabilités¹²⁸, fonde les représentations sociales que s'y construisent ces églises, au sujet de leurs discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale polémiques. À ce sujet, Mr Mfomo affirme que : « *La précarité crée un afflux des populations vers ces églises néo-pentecôtistes dans notre arrondissement.* »¹²⁹. La dé-vulnérabilité sociale polémique objectivée et ancrée sur la vulnérabilité, produit ainsi des représentations sociales à partir desquelles, ces églises accordent une certaine priorité à l'atteinte de leurs objectifs susmentionnés, par rapport à l'atteinte du bien-être promis aux populations. D'où la polémique.

En effet, les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale dans ces églises, sont polémiques selon que : la construction cognitive qui y est attachée est basée sur une objectivation et un ancrage qui viseraient plus à atteindre leurs objectifs « autocentrés »¹³⁰ qu'à apporter les solutions de dé-vulnérabilité sociale promises aux populations. Ces églises et les acteurs qui s'y produisent, se représenteraient leur environnement et les populations y

¹²⁸ Selon le Rapport diagnostique du POS 2018 de Yaoundé 6^{ème} : « La dépense par tête journalière est évaluée à 1 020,2 FCFA, ce qui est supérieure à 500 FCFA (seuil d'extrême pauvreté du PNUD). L'ensemble des ménages de Yaoundé VI ne sont pas pauvres. ». (p. 47). Cependant, Mr Eya Bilong affirme que : « *Une importante part des populations dans cet arrondissement, notamment la forte communauté de déplacés internes en provenance des régions anglophones, éprouve tout de même des problèmes criards de santé, d'éducation, de pouvoir d'achat et recourent à cet effet vers tous les acteurs de développement susceptibles de leur apporter satisfaction* ». À ce sujet, Mr Tsafack et Mr Mfomo, nous affirment que Yaoundé 6^{ème} est l'arrondissement du département du Mfoundi qui accueille le plus grand nombre de déplacés internes en provenance des régions anglophones. Par ailleurs, malgré que les populations de cet arrondissement ne soient pas considérées pauvres, la méthode de diversification de l'offre utilisée par ces églises, leur permet de toujours avoir une offre alléchante pour les populations, tant à travers les promesses de prospérité que celles d'instruction et de guérison.

¹²⁹ Entretien du : 08/02/2020.

¹³⁰ « *Certains leaders néo-pentecôtistes ont par rapport aux discours et pratiques de dé-vulnérabilité, des intérêts autocentrés.* ». Dr Gwet. Entretien du : 23/03/2020.

afférentes, comme des sujets vulnérables par rapport auxquels la priorité est de s'affirmer comme auteur de dé-vulnérabilité et de rallier le maximum de personnes, en lieu et place de la résolution promise de leurs besoins. L'atteinte effective de la guérison, de l'instruction et de la prospérité promises aux populations, seraient donc selon les constructions cognitives de ces églises, secondaires par rapport à la conviction que les individus pourraient avoir de leurs atouts, et le ralliement de leur cause.

Le statut de vulnérabilité sur la base duquel ces églises se représentent les populations et leur environnement, les conduirait à prioriser le fait de convaincre de leur message (quel qu'il soit) ces populations, même quand les individus sont insatisfaits en ce qui concerne les besoins qui les y conduisent. Les églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} et les acteurs y afférents se représenteraient donc les populations, comme des sujets qu'il faut en priorité convaincre et enrôler, même si leurs besoins à partir desquelles des promesses de résolutions leurs sont faites, ne trouvent pas de réponses voire s'empirent. C'est dans ce sens qu'on y note selon la dé-vulnérabilité polémique que nous présentent ces églises, les discours et pratiques qui tiennent peu ou pas compte, de l'état de vulnérabilité des individus. Notamment, *des jeûnes imposés aux membres, le refus d'hospitalisation et de médicaments imposés aux malades afin de guérir, la déscolarisation et l'exploitation imposés aux personnes afin de s'instruire, les dons matériels et financiers imposés aux membres afin de prospérer, etc.*

La polémique de ces représentations sociales des discours et pratiques de dé-vulnérabilité des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}, s'exprime par le fait que lesdites représentations révèlent des églises qui seraient plus intéressées selon leurs objectifs, à ce que leur soit concédé le statut d'*élus de Dieu* à partir de l'assentiment (en foi et en nombre) des hommes, qu'à ce que ces hommes obtiennent effectivement ce pour quoi ils les sollicitent. Ces églises se représenteraient ainsi la concession de leur statut d'*élus de Dieu* par leur société, comme prioritaire par rapport à la réalisation effective des promesses de dé-vulnérabilité faites aux populations. D'où la polémique.

Dès lors, des représentations sociales de dé-vulnérabilité sociale polémique, sont analysées tels que suit. Selon le Dr Gwet :

L'important avec ces promesses de guérison, d'instruction et de prospérité est de préparer les personnes à recevoir le plus important, Christ. En cultivant chez elles l'espérance et la foi, on les prépare à recevoir ce que Dieu a pour elles : le meilleur. D'autre part, on se rend parfois compte que les attentes des personnes (mariage, travail, argent, voyage, fortune, voiture...) ne correspondent pas au meilleur de Dieu pour elles. Alors, on leur fait comprendre le plan de Dieu dans

*lequel elles pourront distinguer ce meilleur que Dieu leurs accorde. Ceci dit, nous savons qu'il y'a très souvent une exagération de ces promesses.*¹³¹

Ceci exprime une certaine inadéquation entre les attentes des populations et les objectifs visés par ces églises. Cependant, ainsi se fonde l'objectivation et l'ancrage à partir desquels les constructions de discours et pratiques de guérison, d'instruction et de prospérité deviennent polémiques dans ces églises.

C'est au sujet de cette dé-vulnérabilité sociale polémique dans ces églises que le Pasteur Rost relève que : « *L'église est là pour donner et non pour prendre. Mais aujourd'hui, beaucoup pensent qu'il faut plus s'intéresser à prendre qu'à donner.* »¹³². À ce sujet, l'observation du pasteur Godonou est encore plus alarmante :

La situation a depuis longtemps atteint la cote d'alerte. Nos villes et petits villages sont inondés de personnes qui, semblables à des blessés de guerre, se terrent dans leurs maisons, le souvenir hanté par les multiples dérisions et déceptions dont elles ont été victimes dans les églises ou ministères de délivrance, où elles s'étaient rendues, à la recherche d'aide. Qui pourrait clamer ne pas avoir besoin d'aide ? Qui à un moment ou à un autre de sa vie, n'a pas ressenti le besoin d'une intervention divine face à une situation particulièrement difficile ? C'est ce genre de situation qui malheureusement permet à de faux serviteurs de Dieu de semer la désolation dans la vie de plusieurs individus qui prennent bien souvent des années pour s'en remettre, quand ils réussissent à le faire ! (Godonou, 2012 :32)

Ainsi s'expose la manière dont ces représentations sociales de discours et pratiques de guérison, d'instruction et de prospérité, sont adaptées dans ces églises à la vulnérabilité des populations, y induisent : la maladie, l'acculturation et l'appauvrissement, et expliquent de ce fait la polémique y afférente. Les représentations sociales des discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale polémique dans les églises néo-pentecôtistes, adaptées à la vulnérabilité des populations, se construisent à partir du fait que ces églises priorisent l'atteinte de leurs objectifs par rapport à la réalisation des promesses de satisfaction des besoins de santé, d'éducation et de pouvoir d'achat, faites aux populations.

¹³¹ Entretien du : 23/03/2020.

¹³² Entretien du : 22/02/2020.

III.3 LOGIQUES D'ACTION DE DE-VULNERABILITE SOCIALE POLEMIQUE DANS LES EGLISES NEO-PENTECOTISTES DE YAOUNDE 6^{ème}, ADAPTEES AUX VULNERABILITES DES POPULATIONS

Les églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}, agissent face à la situation de vulnérabilité des populations y afférentes, à travers des logiques coercitives mais surtout rationnelles. Lesquelles logiques, sont adaptées à cette situation d'action de vulnérabilité, par le moyen des discours et pratiques de guérison, d'instruction et de prospérité. Mieux, ces discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale sont l'expression des logiques d'action coercitives mais rationnelles de ces églises, par rapport aux vulnérabilités des populations. Suivant l'équation de l'approche des logiques d'action selon laquelle : *l'acteur + situation d'action = logique d'action* : les églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} + situation de vulnérabilité des populations de Yaoundé 6^{ème} = logique d'action de discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale.

Ainsi, la dé-vulnérabilité sociale polémique qui s'y fonde tout autant sur cette situation de vulnérabilité, aurait pour logiques d'action coercitives mais rationnelles, le développement absolu par rapport auquel ces églises s'identifient. Autrement dit, ces églises agissent face à la vulnérabilité de leur société, selon une logique d'*acteur de développement absolu*. Le Pasteur Godonou décrit une scène de promesses de développement absolu dans une église néo-pentecôtiste :

Dieu veut vous bénir, il veut vous donner des maris et des femmes, il veut vous rendre riches, il veut vous faire voyager, il vous donnera des visas pour les Etats-Unis, pour la France, pour la Grande-Bretagne... vos ennemis vont tomber dans leurs propres pièges, les richesses des nations viendront vers vous, vous aurez une très grande promotion cette année... Et le peuple crie, AMEN !!! (Godonou, 2012 : 99).

Ainsi s'exprime dans une certaine mesure, l'*absoluité* de la satisfaction que ces églises promettent en réponse aux vulnérabilités. De ce fait, la moindre vulnérabilité qui s'y présente entraîne la polémique, selon qu'elle ne correspond pas au développement absolu promis. Dès lors, les discours et pratiques de guérison, d'instruction et de prospérité qui induisent maladie, acculturation et appauvrissement dans ces églises, auraient pour logiques coercitives mais rationnelles, le développement absolu émis par ces églises. Mieux, la logique d'action de dé-vulnérabilité sociale polémique est ici : le développement absolu.

En effet, ces églises selon leurs logiques d'action, conçoivent les discours et pratiques de guérison qui induisent la maladie, d'instruction qui induisent l'acculturation, de prospérité qui induisent l'appauvrissement, comme des moyens rationnels du développement absolu, et les présentent comme tels aux populations. C'est dans ce sens que comprendre la dé-vulnérabilité sociale polémique dans ces églises implique de comprendre leurs logiques d'action.

La polémique existerait ainsi dans toutes les églises néo-pentecôtistes, saufs dans celles qui nous les révèlent, justement parce que ces dernières sont dans une logique de développement absolu où, tous les moyens y mènent et y sont donc rationnels. *La fin* ou le développement absolu, *justifie* ainsi *les moyens* ou la dé-vulnérabilité sociale polémique. En d'autres termes, du point de vue de ces églises et des acteurs y afférents : dans un contexte de vulnérabilité ambiante, un discours ou une pratique de dé-vulnérabilité sociale, tant qu'ils s'inscrivent dans une logique de développer à l'absolu, ne sauraient être polémiques.

Dès lors, tandis que pour certains : *demander à un malade de jeûner ou d'arrêter de prendre des médicaments, déscolariser ou brûler les diplômes d'un étudiant, imposer des dons financiers et matériels à un démuné...* seraient polémiques, ces discours et pratiques seraient pour ces églises, logiques afin de parvenir à un développement absolu. La dé-vulnérabilité sociale polémique serait donc pour ces églises, un moyen comme un autre, afin de permettre le développement absolu. Et ayant remarqué que les populations n'ont pas ici un embarras de choix en ce qui concerne les moyens de dé-vulnérabilité, ces églises néo-pentecôtistes s'octroient à la fois le statut d'acteur de développement absolu et certains discours et pratiques de dé-vulnérabilité polémiques qui systématiquement vont avec.

L'acteur de développement absolu en lequel s'identifient les églises néo-pentecôtistes notamment de Yaoundé 6^{ème}, est donc ainsi le résultat de la rencontre entre ces églises et la vulnérabilité des populations notamment de Yaoundé 6^{ème}.

À cet effet, Teko relève que :

Ainsi, d'un point de vue socio-économique, l'existence des organisations de la délivrance spirituelle est liée à un environnement socio-économique particulier. Dans cet environnement, la pauvreté motive d'une part les populations à solliciter des « marchands de l'espoir » qui leur proposent des solutions spirituelles à tous leurs problèmes ; et d'autre part, des entrepreneurs qui imaginent et créent sous le couvert d'une vocation évangélique, des situations de gestion à travers des organisations. (Teko, 2015 :331).

Cette analyse confirme ainsi la logique d'action de développement absolu, dans laquelle ces églises construisent des mécanismes à partir desquelles elles promettent la dé-vulnérabilité

aux populations. Les discours et pratiques de guérison, d’instruction et de prospérité dans les églises néo-pentecôtistes, s’y exécutent donc selon les besoins de santé, d’éducation et de pouvoir d’achat y afférents. C’est dans ce sens que ces églises agissent face à la vulnérabilité des populations, à partir des promesses de développement absolu, lesquelles sont coercitives mais rationnelles.

Ces églises construisent de ce fait une logique d’action, exprimée par des promesses de développement absolu, sur la base de la vulnérabilité. À ce sujet, Mme Mbang affirme que : « *Les pratiques des églises néo-pentecôtistes, notamment celles de Yaoundé 6^{ème}, sont folkloriques et sont trop souvent source de problèmes pour les populations.* »¹³³. Ceci traduit chez les populations, des résultats polémiques qui émanent des attentes liées à la dé-vulnérabilité promise par ces églises, et aussi de leur logique d’action de développement absolu. Lesquels souvent contraires à la dé-vulnérabilité sociale.

Or la vulnérabilité des populations, favorise le statut d’acteur de développement absolu que se construisent ces églises et les impose comme tel à ces populations. Mieux, cette vulnérabilité sociale additionnée à la logique de développement absolu dans laquelle s’inscrivent ces églises, y semble légitimer la dé-vulnérabilité sociale polémique y afférente. Aussi, il semblerait que ces églises légitiment leurs discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale polémique, les diffusent au milieu de leurs membres et, les imposent aux populations qui les sollicitent ; voire les imposent à la société.

Dès lors, la dé-vulnérabilité polémique, est rationalisée tant au niveau de ces églises et de leurs acteurs, qu’au niveau des populations, voire au niveau de la société. Malgré la dé-vulnérabilité polémique y afférente, ces églises s’imposent comme un acteur de développement absolu, notamment auprès des nombreuses populations vulnérables, en quête de dé-vulnérabilité. C’est dans ce sens que Mme Mbang affirme que : « *Quand les personnes sont en détresse elles s’orientent partout où il y’a de l’espoir. Et dans cette logique, elles y supportent tout.* »¹³⁴.

En ce qui concerne la maladie, l’acculturation et l’appauvrissement portés par la logique de développement absolu dans ces églises, Mr Mfomo affirme que : « *Les discours et pratiques des églises néo-pentecôtistes ne sont ni logiques, ni rationnels, ils sont exagérés, voire utopiques* »¹³⁵. Il met ici une emphase sur la polémique qui naît des promesses de

¹³³ Entretien du : 26/02/2020.

¹³⁴ Entretien du : 26/02/2020.

¹³⁵ Entretien du : 08/02/2020.

développement absolu et donc de dé-vulnérabilité sociale de ces églises, et la vulnérabilité qu'elles induisent. Cependant le Dr Gwet déclare à ce sujet :

*La nature de l'homme voudrait pour satisfaire un besoin, dépenser à la taille du besoin, sinon plus. Ce que les églises néo-pentecôtistes ont bien compris. Elles exagèrent donc les sacrifices exigés aux individus mais aussi les promesses à l'attention de ces individus, sachant que cela fait partie de leurs attentes. Lorsqu'on ne leur demande pas de sacrifier, les personnes n'ont pas foi ou ne croient pas en la possibilité d'obtenir satisfaction. Ce sont donc les populations qui provoquent et nourrissent les sacrifices et les promesses chez le religieux, à l'exemple de la pénitence chez les catholiques.*¹³⁶

De ce fait, les *exagérations* des discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociales dans ces églises, pourraient être expliquées ici par les sollicitations des populations vulnérables ; lesquelles sollicitations impliquent des discours et pratiques qui causeraient la polémique. C'est donc ainsi que la logique de développement absolu, rationalise la dé-vulnérabilité sociale polémique dans ces églises ; lesquelles églises diffusent cette rationalisation, mais aussi attendent une certaine légitimation à ce sujet, de la part de leur société.

Aussi, quels que soient les intérêts des acteurs de ces églises et quelle que soit l'appréhension que la société pourrait avoir de leurs discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale, ces églises conçoivent leur logique de développement absolu comme étant suffisamment légitime dans une société vulnérable, pour être encensée. Mieux, leur logique de développement absolu dans une société vulnérable, les amène à concevoir leur discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale polémiques, non seulement comme rationnels mais aussi comme imposables aux individus et à la société qui bénéficie de leur promesse de dé-vulnérabilité sociale. Ainsi, les promesses de développement absolu justifieraient dès lors la dé-vulnérabilité sociale polémique de ces églises.

Le Pasteur Godonou révèle au sujet des acteurs de ces églises qui nourrissent la dé-vulnérabilité sociale polémique :

Leurs prédications sont basées très souvent presque exclusivement sur l'argent, une prétendue bénédiction... Sans scrupule, ils amènent des personnes tellement liées par des problèmes de pauvreté à s'endetter, prendre des engagements, faire des sacrifices insensés pour leur donner de l'argent, sous prétexte que ces actes leur apporteront la faveur de Dieu. (Godonou, 2012 :11).

Dès lors, la dé-vulnérabilité sociale polémique s'affirme ici comme une dérivée de la dé-vulnérabilité, à partir d'une logique d'action de développement absolu. Mieux, des églises

¹³⁶ Entretien du : 23/03/2020.

néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} ont pour logique d'action de dé-vulnérabilité sociale polémique : le développement absolu ; selon que ce développement absolu justifierait leur dé-vulnérabilité sociale polémique. Ainsi : les églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} + situation de vulnérabilité des populations de Yaoundé 6^{ème} = logique d'action des discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale polémiques basée sur un développement absolu.

En conclusion, les représentations sociales et les logiques d'action des discours et pratiques de de-vulnérabilité sociale polémiques des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}, sont adaptées selon que nous l'avons présenté, aux vulnérabilités des populations de cet arrondissement. Ces églises ont en outre des objectifs majeurs et communs : s'affirmer comme auteur de dé-vulnérabilité et convaincre le maximum de personnes de leurs messages. Elles ont aussi des méthodes majeures et communes : identifier les besoins des populations puis y produire une promesse de réponse convaincante, et diffuser massivement leur atout basé sur l'apport du bien-être. À cet effet, leurs représentations sociales sont fondées sur une priorité accordée à leurs objectifs et un statut d' élu divin, tandis que leurs logiques d'actions sont fondées sur un développement absolu.

CHAPITRE IV :

LES DISCOURS ET PRATIQUES DE DE-VULNERABILITE SOCIALE DES EGLISES NEO-PENTECOTISTES DE YAOUNDE 6^{EME} COMME MOYENS D'ACCES POUR LES POPULATIONS À LA SANTE, À L'EDUCATION ET AU POUVOIR D'ACHAT

Les discours et pratiques de guérison, d'instruction et de prospérité des églises néo-pentecôtistes notamment de Yaoundé 6^{ème}, sont présentés par les acteurs y afférents, comme des moyens de dé-vulnérabilité sociale. Aussi, ces églises se revendiquent à cet effet comme acteur de développement, ayant pour moyens : des discours et pratiques de santé, d'éducation et de pouvoir d'achat. Autrement dit, ces églises néo-pentecôtistes se présentent comme un acteur permettant effectivement la dé-vulnérabilité sociale, à travers leurs discours et pratiques de dé-vulnérabilité.

Les églises néo-pentecôtistes revendiquent ainsi à travers leurs discours et pratiques de dé-vulnérabilité, des capacités à optimiser le développement humain dans une société. À ce sujet précisément, Soiron affirme que : « *Au-delà des considérations pratiques, l'église de réveil représente pour les fidèles la solution unique à tous les problèmes de la vie : guérir d'une maladie, trouver du travail, obtenir un visa, entrer en mariage, etc.* » (Soiron, 2012 :9). Plus globalement, Garcia-Ruiz et Michel affirment que : « *Si le néo-pentecôtisme s'avère en mesure de constituer un espace privilégié de transformation des sociétés, c'est qu'il apparaît en situation, partout, d'articuler une offre en phase avec les attentes en présence.* » (García-Ruiz & Michel, 2016 : 3). Ces auteurs semblent ainsi partager l'hypothèse selon laquelle : les églises néo-pentecôtistes sont effectivement un acteur de développement humain.

Dès lors, il importe pour nous d'identifier les moyens effectifs des discours et pratiques des églises néo-pentecôtistes notamment de Yaoundé 6^{ème}, en termes de santé, d'éducation et de pouvoir d'achat des populations. Pour ce faire, nous analyserons les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale de ces églises à Yaoundé 6^{ème}, le potentiel des discours et pratiques de

de-vulnérabilité sociale de ces églises et les sollicitations de ces églises dans une optique de dévulnérabilisation sociale.

IV.1 LES DISCOURS ET PRATIQUES DE DEVULNERABILITE SOCIALE DES EGLISES NEO-PENTECOTISTES DE YAOUNDE 6^{ème}

Les églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} produisent effectivement des discours et pratiques visant la santé, l'éducation et le pouvoir d'achat des populations.

IV.1.1 Discours et pratiques de sante des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}

L'intégralité des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} que nous avons rencontré, nous a rapporté avoir des discours et pratiques de santé, qui impliquent : la prière, laquelle pouvant être produite selon diverses méthodes (imposition des mains, onction d'huiles, aspersion d'eau, jeûnes...). Ainsi, pour les individus ayant des besoins de santé, l'un des moyens les plus commodes afin de les résoudre dans ces églises est la prière, faite par un ou plusieurs de leurs dirigeants ou membres, à l'attention du malade. Et même si, il serait assez difficile de prouver l'efficacité de ces pratiques de guérison et donc de santé, la totalité d'églises rencontrées nous affirment avoir mené de nombreux malades, dont les cas des plus désespérés et extrêmes, à la santé, par le moyen de la prière. Certaines églises rencontrées vont même nous assurer qu'elles comptent très peu de cas de maladies graves parmi leurs membres, à cause des pratiques de prière.

Cependant, au-delà de la prière comme pratique principale de guérison et donc moyen principal d'accès à la santé ici, certaines églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} possèdent ou sont affiliées à des centres de santé, qui procurent des soins médicaux aux malades. En effet, l'église « Mountain of Grace church of all nation », nous révèle à travers son leader, avoir à leur siège actuel commencé par installer leur centre de santé : « Love and care », avant d'y installer parallèlement leur lieu de culte. Selon le prophète Vushigo, les soins médicaux y sont prodigués gratuitement aux personnes en situation de précarité. Pour sa part, l'église « Living Water, Cathédrale des signes et des prodiges », nous affirme disposer du centre de santé « Carolina », selon Mme Nadège, médecin chef du dit centre. Les soins de santé y seraient prodigués à moindres coûts et seraient gratuits sous réserve d'une étude de cas. L'église « Great Harvest Bible Church » quant à elle se présente à travers son leader, comme affiliée au centre

de santé « El Rapha ». Aussi, tout malade recommandé par cette église, bénéficie dans ce centre de santé, de faveurs notamment en termes de coût.

Par ailleurs, la quasi-totalité d'églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} nous déclare assurer régulièrement, la prise en charge financière des soins médicaux de certains malades qui se confient à elles. Aussi, selon leur discrétion et selon leurs moyens, ces églises prendraient en charge financièrement, les soins de santé des malades.

Des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} se réclament en outre, être des promoteurs de santé, à partir de la production de campagnes de santé et de campagnes de sensibilisation par rapport aux risques liés à la santé (paludisme, maladies sexuellement transmissibles, choléra, covid-19, etc.). La santé serait ainsi promue par ces églises, étant considéré leurs engagements dans les différentes entreprises visant à prévenir, à guérir, à sensibiliser... les populations au sujet de leur santé.

Enfin, ces églises et leurs acteurs nous révèlent promouvoir des discours et pratiques d'abstinence, de consécration et de restriction par rapport aux abus. Ce qui selon le Dr Ndip-Enock, permet chez les populations, une « éducation à la santé ». À cet effet, Mr Buh confie :

Nous savons que tout excès nuit à la santé et apporte la maladie, aussi nous enseignons aux gens à éviter les excès. Qu'on soit gravement malade ou durablement en santé, la gestion des excès a toujours un lien avec notre état de santé. Notre secret de santé vient principalement de là.¹³⁷

Le Dr Ndip-Enock explique :

En transmettant par nos enseignements et en appliquant par nos conduites, un message d'ascétisme par rapport à : l'alcool, les excès de table, la cigarette, la perversion sexuelle, les drogues, les mauvaises pensées et les pratiques maléfiques, nous diffusons des pratiques qui favorisent la santé physique et mentale des populations.¹³⁸

Dès lors, les églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} présentent des discours et pratiques de santé, qui sont produits par ces dernières en tant que moyens : de prévention, de guérison, d'accompagnement... et donc de santé ; notamment pour les populations y afférentes. Aussi, ces catégories de discours et pratiques de guérison et donc de santé, propres à ces églises, s'affirment ici en tant que moyens de dé-vulnérabilité sociale.

¹³⁷ Entretien du : 11/03/2020.

¹³⁸ Entretien du : 02/02/2020.

IV.1.2 Discours et pratiques d'éducation des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}

Toutes les églises que nous avons rencontrées, nous affirment sans exception produire des discours et pratiques d'éducation, principalement à partir de deux moyens : l'enseignement et la formation. À ce sujet, le Dr Gwet nous explique que :

Dans le cadre d'une église, l'enseignement consiste à instruire un récepteur selon le message que nous recevons à son sujet de la part de Dieu ou en accord avec la parole de Dieu, en s'assurant que ce message atteigne auprès du dit récepteur, son but, selon la volonté de Dieu. C'est dans ce sens que l'enseignement chez nous, implique que nous nous rassurons de la transformation continue qu'il opère chez chacun de ses récepteurs.¹³⁹

Il précise ainsi le suivi qu'implique l'enseignement dans ces églises ; mais aussi et surtout l'importante nécessité qu'y a tout enseignement, d'être en conformité avec ce que le Dr Gwet appelle « l'onction de Dieu ». C'est dans ce sens qu'au-delà des enseignements particuliers, présents dans ces églises selon les diverses interprétations de la Bible, nous y avons distingué trois types d'enseignements qui y auraient *l'onction de Dieu* ; ou des enseignements avec lesquels s'accordent la majorité d'églises rencontrées. Le premier est l'enseignement de la volonté de Dieu, le second est l'enseignement des valeurs humaines et sociales et le troisième est la formation aux services religieux.

IV.1.2.1 L'enseignement de la volonté de Dieu

L'enseignement de la volonté divine est donc ici : l'instruction à partir d'un message divin, adressée aux hommes, avec pour principale source ou support : la Bible. Cet enseignement est ainsi globalement porté ou inspiré par des faits historiques ou encore des maximes bibliques, qui sont conceptualisées et desquelles on tire une morale conçue comme divine, qu'on applique par rapport aux diverses situations de la vie courante. C'est donc ainsi que ces églises instruisent les individus de cette morale dite divine, et élaborent des mécanismes afin de s'assurer que ces derniers se l'approprient et l'appliquent continuellement afin de maintenir leur *lien au divin* (base de toute religion).

L'enseignement de la volonté de Dieu dans ces églises est généralement exécuté par un des principaux leaders, si ce n'est le dirigeant principal de l'église, encore appelé ici « berger ».

¹³⁹ Entretien du : 23/03/2020.

Ce type d'enseignement s'y effectue à travers les séances courantes de culte ou au travers des séminaires, spécialisés à partir d'un thème précis. Il est important de relever que le contenu de ces enseignements est très souvent retranscrit et publié sous forme d'ouvrages, de vidéos, d'enregistrements sonores, etc.

C'est donc la morale tirée des histoires, aphorismes, maximes, commandements... de la Bible, que ces églises néo-pentecôtistes appréhendent en tant que « volonté de Dieu », et c'est à partir de cette morale qu'elles instruisent les individus. Mieux, la morale, la leçon, ou encore l'interprétation et très souvent « la révélation », tirées des différents contenus bibliques, est donc ici la substance principale : des normes, des valeurs, des recommandations, de la culture, du sacré et du profane... qui sont enseignés dans ces églises.

Cependant, cette morale biblique, selon qu'elle est conçue à partir des histoires d'individus et de sociétés, conduit très souvent vers un message fondé sur des valeurs humaines et sociales.

IV.1.2.2 L'enseignement des valeurs humaines et sociales

En effet, l'enseignement des valeurs humaines et sociales est selon le Dr Ndip-Enock, inspiré des instructions bibliques et converge plus ou moins avec la plupart des instructions sociales. Selon ce dernier, cet enseignement vise à : « *Instruire les membres d'une société, selon les valeurs permettant le bien-être non seulement de cette société, mais aussi des individus qui y sont membres.* »¹⁴⁰. Ceci d'une part, confirme les objectifs d'éducation et de bien-être, visés par ces églises. D'autre part, ceci permet de distinguer les cibles de ces enseignements que sont les individus mais aussi la société. Aussi, l'enseignement des valeurs humaines et sociales consisterait de la part de ces églises, à assurer l'intégrité humaine ou individuelle et la cohésion sociale. Cet enseignement s'exécute ainsi au travers des prêches, des exhortations, des campagnes de sensibilisation... produits par ces églises. C'est dans ce sens que le pasteur Tiku nous énonce que :

*Les valeurs humaines et sociales que nous enseignons à nos membres et à la société, s'articulent principalement autour de l'amour du prochain comme soi-même ; ce qui est le plus grand commandement selon Jésus lui-même. Si une personne aime son prochain comme soi-même, elle participera à son bien-être et participera de cette manière au bien-être de la société.*¹⁴¹

¹⁴⁰ Entretien du : 20/02/2020.

¹⁴¹ Entretien du : 07/03/2020.

D'autre part, l'enseignement des valeurs humaines et sociales auquel s'exercent les églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}, est produit à travers les établissements scolaires conventionnels. Par exemple « The Apostolic day care, nursery and primary school », appartenant à l'église apostolique du Cameroun ; l'orphelinat et l'école maternelle et primaire, appartenant à la « River of life christian church », « Mount Zion bilingual comprehensive college », appartenant à la « Pentecostal church of Cameroon », etc. En outre, plusieurs de ces églises nous affirment assurer le paiement des frais de scolarité d'écoliers et même d'étudiants, notamment sous forme de bourses.

L'enseignement des valeurs humaines et sociales est aussi produit dans ces églises à travers des ouvrages, tel que les bandes dessinées : « *Mbella et ses camarades* », « *Les nouvelles du front* »..., créés par le pasteur Godonou, afin de « *Sensibiliser la jeunesse par rapport au dérives présentes en milieux scolaires.* »¹⁴² et afin d' « *Encourager les soldats camerounais au front et informer la population par rapport à leur héroïsme quotidien.* ».¹⁴³

Par ailleurs, le Prophète Vushigo nous a présenté deux individus comme étant des ex-« Ambaboys ¹⁴⁴ » déradicalisés et réinsérés socialement, notamment par le biais de l'enseignement des valeurs humaines et sociales.

IV.1.2.3 La formation aux services religieux

La formation aux services religieux est un type d'enseignement qui consiste dans les églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}, à instruire des individus, en ce qui concerne les tâches et postes de responsabilité dans ces églises (pasteurs, diacre, évangélistes, musiciens...). C'est dans ce sens que lesdites églises, constituent des programmes de formation spécialisés, appelés : école biblique, école du ministère, centre de formation théologique, cours de musique, cours pour huissiers... afin de donner notamment à leurs membres, une socialisation spécialisée selon une culture propre au néo-pentecôtisme.

Ces églises élaborent ainsi une sorte d'accompagnement de leurs membres, vers l'accomplissement de leurs vocations ou mieux, de leurs « appels ». Ceci permet ainsi à ces églises non seulement d'institutionnaliser leurs discours et pratiques, mais aussi et surtout de s'assurer que leurs membres ont une relative formation, qui légitime et même officialise leurs rôles et statuts voire leurs appels, aux seins de l'église et de la société.

¹⁴² Entretien du : 22/02/2020.

¹⁴³ Entretien du : 22/02/2020.

¹⁴⁴ Combattants de milices sécessionnistes ambazoniennes, de la partie anglophone du Cameroun.

Cependant, ces formations sont souvent faites dans ces églises, soit par un enseignant ayant les compétences ou simplement de l'expérience dans le domaine requis, soit de manière autodidacte. C'est ainsi que Mr Siomnou¹⁴⁵ nous révèle que :

Quand on regarde les églises néo-pentecôtistes, on n'y voit que le travail des leaders, pourtant le travail des petites mains (techniciens, gestionnaires, comptables, éditeurs, marketistes, etc.) qui même sans formations adaptent leur utilité aux besoins de l'église, y a aussi une grande importance.

Cette analyse reflète d'un côté la nature autodidacte de certaines des formations dans ces églises, et de l'autre, la nécessité de responsables y afférente ; laquelle justifierait les mécanismes spécialisés d'apprentissage endogènes qui s'y construisent. Autrement dit, l'évolution des églises néo-pentecôtistes engendre des nouveaux besoins techniques et même technologiques, logistiques, managériaux... auxquels s'adaptent tant bien que mal les dirigeants et surtout les membres y afférents.

Par cette formation aux services religieux, formalistes ou autodidacte, ces églises produisent une éducation à but religieux, mais aussi une formation plus ou moins professionnelle, selon que les connaissances acquises ici peuvent doter ces apprenants de compétences professionnalisantes.

Dès lors, les églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}, produisent des discours et pratiques d'éducation que sont : l'enseignement de la volonté de Dieu, l'enseignement des valeurs humaines et sociales et, la formation aux services religieux.

IV.1.3 Discours et pratiques de pouvoir d'achat des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}

Dans les discours et pratiques des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}, on peut en noter qui visent le pouvoir d'achat des populations, afin de l'optimiser. Pour le Pasteur Rost : « *La vie humaine est spirituelle mais aussi physique et matérielle. Or la plupart des besoins physiques et matériels des gens, impliquent leur pouvoir d'achat ou l'argent. L'église doit dès lors insérer dans son offre : la création des richesses.* »¹⁴⁶. Il relève ainsi la nécessité pour ces églises de permettre aux individus d'avoir un pouvoir d'achat conséquent, dans l'optique de la

¹⁴⁵ Mr Siomnou, membre et ingénieur de son à l'église « The Exceeding life church ». Entretien du : 06/02/2020.

¹⁴⁶ Entretien du : 22/02/2020.

résolution de leurs problèmes physiques et matériels. L'optimisation du pouvoir d'achat des individus, précisément par ces églises, serait donc pour ces dernières, un moyen de satisfaire les besoins spirituels des dits individus et de garantir leur adhésion. Autrement dit, la satisfaction des besoins physiques et matériels, permettrait dans ces églises, la satisfaction des besoins spirituels. C'est dans ce sens que Mr Siomnou nous confie : « *L'église n'est pas que spirituelle. Elle est surtout sociale.* »¹⁴⁷. Dès lors, on note divers moyens utilisés par ces églises, afin de parvenir à l'optimisation du pouvoir d'achat des individus.

La prière est l'un des principaux moyens employés par ces églises, afin d'optimiser le pouvoir d'achat des populations. Mr Buh nous affirme ainsi que : « *Ce n'est pas parce qu'on travaille trop qu'on devient riche. C'est Dieu qui inspire le travail à l'homme et qui bénit le travail de l'homme.* »¹⁴⁸. Il présente ainsi la richesse comme ayant pour source Dieu. Aussi, la prière dans ce sens, constitue un outil permettant à l'homme de s'approvisionner en richesse auprès de Dieu. C'est dans ce sens que, même s'il est difficile de le prouver, les différentes églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} que nous avons rencontrées, nous affirment mener régulièrement de nombreuses personnes à l'optimisation de leur pouvoir d'achat, par le moyen de prières diverses (impositions des mains, sacrifices, jeûnes, délivrances...).

D'autre part, ces églises élaborent des mécanismes beaucoup plus conventionnels, afin d'optimiser le pouvoir d'achat des individus. C'est ainsi qu'elles nous affirment à cet effet produire : des financements de projets, des sponsorings d'activités génératrices de revenus, des programmes d'apprentissage de métiers¹⁴⁹, des coopératives (agricoles¹⁵⁰, mécaniques¹⁵¹, industrielles¹⁵²...), des cotisations, etc.

Ces églises nous affirment par ailleurs, apporter des soutiens financiers réguliers à des personnes, en ce qui concerne : leurs fonds de commerce, leurs argent de poche, des frais de dossiers de concours, leurs études, leurs loyers, leurs besoins alimentaires, etc.

Ainsi, les églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}, produisent des discours et pratiques visant à optimiser le pouvoir d'achat des individus ; lesquels vont de la prière à des mécanismes beaucoup plus conventionnels à cet effet. Selon que cette offre matérielle, participerait au bien-être spirituel de ces individus.

¹⁴⁷ Entretien du : 06/02/2020.

¹⁴⁸ Entretien du : 17/02/2020.

¹⁴⁹ Entre autres, « Le gardien de mon frère » de l'église : «Exceeding Life Church ».

¹⁵⁰ Entre autres, « VCW Food Program », de l'église «Victory Church Worldwide ».

¹⁵¹ Entre autres, celui de l'église « Mountain of Grace church of all nations ».

¹⁵² Entre autres, « River of life industry », de l'église « River of Life Christian Church ».

Dès lors, après avoir analysé la production de ces églises en termes de dé-vulnérabilité sociale, il importe d'y desceller d'éventuelles potentialités sur lesquelles elles peuvent s'appuyer, dans une optique de développement humain. Mieux, il importe de questionner le potentiel effectif de ces églises et celui de leurs discours et pratiques, en ce qui concerne la dé-vulnérabilité sociale.

IV.2 POTENTIEL DE DE-VULNERABILITE SOCIALE DES DISCOURS ET PRATIQUES D'EGLISES NEO-PENTECOTISTES

Pour déceler un éventuel potentiel de dé-vulnérabilité sociale chez les églises néo-pentecôtistes, nous nous sommes référés principalement aux administrateurs de l'arrondissement de Yaoundé 6^{ème}. C'est dans ce sens que le secrétaire général de la mairie de Yaoundé 6^{ème} Mr Eya Bilong nous confie :

La vérité est que : ces églises ont pour certaines, beaucoup de potentiel et sont un acteur de développement qui nous aide à apporter aux populations certaines offres, que nous avons quelques fois des difficultés à combler. Certaines églises nous aident que ce soit dans les domaines de la santé et de l'éducation, que dans le domaine du pouvoir d'achat, de nos populations.¹⁵³

Cette analyse affirme ainsi les potentialités que peuvent présenter certaines églises néo-pentecôtistes, dans un processus de dé-vulnérabilité sociale.

IV.2.1 Potentiel de santé des églises néo-pentecôtistes

Le potentiel de santé des églises néo-pentecôtistes, repose principalement sur leur statut d'agent de socialisation, ou leurs capacités à influencer les individus et à leurs inculquer ou leurs imposer, des pratiques et habitudes liées à la santé. En effet, sachant que la santé de l'individu est conditionnée par des pratiques et habitudes : alimentaires, sportives, professionnelles... l'influence qu'une de ces églises a à ce sujet, pourrait ainsi déterminer la santé des individus y afférents.

Mieux, ces églises qui bénéficient plus ou moins d'une certaine influence sur leurs membres voire leur société, peuvent déterminer la santé des individus, à partir des valeurs de santé qui y sont développées. Aussi, plus une église a de l'influence sur des individus, plus elle peut déterminer leur culture de santé et donc leur état de santé. C'est par exemple ainsi que dans

¹⁵³ Entretien du : 08/02/2020.

les groupes sociaux que sont ces églises, une habitude, un protocole thérapeutique, un médicament... valorisés, pourra déterminer une maladie ou un état de santé qu'on pourrait retrouver à une fréquence différente ailleurs. Les églises néo-pentecôtistes peuvent donc ainsi induire la santé ou la maladie chez les individus, à partir de la culture de santé qu'elles construisent. C'est dans ce sens que Mr Mfomo témoigne : « *J'ai connu des personnes vivant une vie malsaine et de débauche, se ranger après leur adhésion à ces églises néo-pentecôtistes.* »¹⁵⁴. Ceci indique le potentiel d'influence en termes de santé, dont ces églises disposent.

Par ailleurs, le potentiel de santé des églises néo-pentecôtistes pourrait aussi se trouver dans le fait que, ces églises disposent d'instruction qui très souvent peuvent avoir valeur d'ordonnance sacrée ou de commandement, selon qu'elles seraient inspirées de Dieu. Autrement dit, l'instruction de santé construite ici, est présentée comme une instruction de santé divine. Dès lors, dévier des normes et valeurs de santé qui sont transmises dans ces églises, pourrait pour un individu qui y est soumis, avoir valeur de violation du sacré ou pécher. Aussi, les individus se soumettent à la culture de santé dans ces églises, parce qu'elle représente pour eux un commandement de santé. D'où le potentiel de ces églises en ce qui concerne leur capacité à imposer une culture de santé aux individus. C'est dans ce sens qu'on y verra des individus refuser catégoriquement des soins médicaux dans un hôpital, des vaccins... parce qu'ils considèrent cela comme un manque de foi en Dieu et donc un péché.

Enfin, le potentiel de santé des églises néo-pentecôtistes pourrait en outre reposer dans leur capacité à mobiliser les masses et à relayer des messages notamment de santé. En effet, les églises néo-pentecôtistes détiennent un capital humain mais aussi un capital de diffusion, à partir duquel les messages notamment de santé, peuvent avoir d'importants taux de pénétration dans la société. Ainsi, outre les membres d'une église néo-pentecôtiste précise et leurs entourages comme potentiels récepteurs, ces églises disposent très souvent de capacités notables lorsqu'il s'agit d'haranguer les foules, de pratiquer le porte-à-porte... ce qui permet une communication de masse. Dès lors, les églises néo-pentecôtistes pourraient être dans ce sens, d'important relais de messages de santé auprès des populations, notamment en ce qui concerne les campagnes de santé publique.

Ces églises disposent donc de potentialités effectives de santé, qui reposent sur leur statut d'agent de socialisation. Il s'agit précisément d'un potentiel de santé reposant sur leurs

¹⁵⁴ Entretien du : 13/02/2020.

capacités d'influencer les individus, de commander aux individus, d'atteindre les individus et de rassembler les individus.

IV.2.2 Potentiel éducatif des églises néo-pentecôtistes

Le potentiel éducatif des églises néo-pentecôtistes repose aussi sur leurs capacités à influencer et à transmettre la culture au sein d'une société ; et donc sur leur statut d'agent de socialisation. En effet, ces églises en tant que microsociétés, construisent une sous-culture à partir de laquelle elles socialisent plus ou moins les sociétés auxquelles elles appartiennent, notamment par le biais de leurs membres. Dès lors, l'éducation produite par ces microsociétés, s'impose dans l'éducation d'une société, selon l'influence qu'elles y ont en tant qu'agent de socialisation. Autrement dit, plus une église néo-pentecôtiste est influente dans une société, plus elle détermine l'éducation y afférente. Ces églises présentent ainsi un potentiel éducatif internalisant, compte tenu d'une certaine influence qu'elles possèdent et d'un certain diffusionnisme dont elles sont auteur.

Cependant, les églises néo-pentecôtistes disposent aussi d'un potentiel éducatif externalisant. En effet, ces microsociétés socialisent leurs membres à partir d'une sous-culture qui leur est propre. Or, les mécanismes de sanctions positives et négatives dont disposent les microsociétés que sont ces églises, induisent plus ou moins l'idée de paradis et l'idée d'enfer. C'est dans ce sens que l'on peut expliquer qu'un membre de ces églises se conformerait à la sous-culture y afférente, de façon beaucoup plus stricte qu'à la culture globale de sa société. Aussi, Mme Mbang nous témoigne à ce sujet : « *Je connais des personnes qui au contact d'églises néo-pentecôtistes ont présenté une vie beaucoup plus rangée, comparativement à leur passé tumultueux.* »¹⁵⁵. Ceci exprime la capacité qu'ont ces églises d'influencer les valeurs, les normes et donc l'éducation, des personnes qui y sont soumises. C'est dans ce sens que par exemple, on peut noter les témoignages de dé-radicalisation d'« ambaboyes » dans ces églises ; témoignages auxquels fait allusion le prophète Vushigo.

Par ailleurs, le potentiel éducatif des églises néo-pentecôtistes, pourrait aussi se trouver dans un certain communautarisme qu'elles entretiennent à travers le lien social qui fonde la religion. Autrement dit, les églises néo-pentecôtistes pourraient à partir de la sous-culture y afférente, promouvoir le communautarisme et en socialiser leurs membres et même la société globale. À ce sujet, Mme Mbang fait remarquer que : « *On retrouve dans les églises néo-pentecôtistes, une idée de fraternité et un communautarisme, qui se distinguent d'une société toujours plus*

¹⁵⁵ Entretien du : 26/02/2020.

individualiste. »¹⁵⁶. Ces églises se distinguent donc par un potentiel communautariste, qui se fait de plus en plus rare dans les sociétés contemporaines.

Enfin, selon Mr Tsafack, les églises néo-pentecôtistes disposeraient d'un potentiel éducatif, à travers les atouts de divertissement, dont recèle leur offre. Selon ce dernier :

Les gens sont pauvres et n'ont rien à faire. Or, les églises néo-pentecôtistes proposent une offre à grand renfort de spectacle et d'Entertainment. Quand les gens sont en manque de divertissement, ils acceptent tout ce qui peut être pour eux distrayant ou qui peut les soulager ; qui plus est lorsque l'entrée est gratuite.
157

Son analyse permet ainsi de concevoir le divertissement qu'apportent ces églises à des individus qui en sont demandeurs, ou qui peuvent en bénéficier ; mais aussi le potentiel éducatif qui en ressort. Le spectacle serait donc dans ces églises, un subtil moyen de socialisation des populations, par rapport à la sous-culture y afférente.

Les églises néo-pentecôtistes disposeraient donc, d'un potentiel éducatif qui se fonde sur leur statut d'agent de socialisation. Ce potentiel éducatif peut ainsi être perçu d'un point de vue externalisant, mais aussi internalisant, et peut impliquer autant le communautarisme, que le divertissement.

IV.2.3 Potentiel d'optimisation du pouvoir d'achat des églises néo-pentecôtistes

Les églises néo-pentecôtistes, disposent d'un potentiel en termes d'optimisation du pouvoir d'achat, qui repose sur leur capacité à générer des revenus et sur leur caractère communautaire.

En effet, les dons (offrandes, dîmes, sacrifices...), qu'ils soient matériels ou financiers, sont dans ces églises l'une des principales sources de revenus. Aussi, ces dons y sont *illimités* et *permanents* ; ceci pour quatre raisons fondamentales selon Mr Buh :

Premièrement les individus doivent indéfiniment remercier Dieu pour tous leurs avoirs et leurs êtres, deuxièmement ils doivent continuellement confier à Dieu tous leurs avoirs et leurs êtres, troisièmement ils doivent veiller à ce que les besoins dans la maison de Dieu soient en permanence résolus, et la raison la plus importante quatrièmement : plus on donne à Dieu, plus il nous le rend en le multipliant. La meilleure façon de recevoir de façon illimitée et permanente

¹⁵⁶ Entretien du : 25/02/2020.

¹⁵⁷ Entretien du : 13/02/2020.

*de la part de Dieu, est donc simplement de donner de façon illimitée et permanente à Dieu.*¹⁵⁸

Ceci permet de concevoir le don du point de vue de ces églises, comme un moyen d'assurer des revenus et de les fructifier. Mieux, ces églises ont la possibilité de recevoir des dons de façon illimitée et permanente, de la part d'individus qui veulent bénéficier d'apports divins. Hormis la reconnaissance et le dévouement à Dieu que permettent ici les dons, ils sont aussi un moyen de participer à la résolution des besoins dans *la maison de Dieu*. Autrement dit, les dons sont aussi un moyen ici de participer ou de contribuer à la vie sociale. C'est donc ainsi que le potentiel d'optimisation du pouvoir d'achat des églises néo-pentecôtistes, se dégage de leur capacité à générer de façon illimitée et permanente des économies. Mieux, ces économies générées peuvent permettre des investissements, des placements... de la part de ces églises, et leur permettre d'optimiser le pouvoir d'achat des individus, par divers moyens.

Ensuite, le potentiel d'optimisation du pouvoir d'achat des églises néo-pentecôtistes, repose sur leur caractère communautaire. En effet, selon l'un des fondements des idéologies religieuses : « être relié à Dieu et être relié à son prochain », et selon l'une des maximes fondamentales de la religion chrétienne : « *aime ton prochain comme toi-même* », seraient construites dans ces églises, des valeurs de fraternité, qui impliqueraient une prise en charge de tous et de chacun, par tous et par chacun. Autrement dit, l'esprit de fraternité voire de famille, qui ressort même dans le langage véhiculaire « frère, sœur, brother, sister, Papa, Dady, Maman, Mumy... » dans ces églises, indiquerait un communautarisme qui lui-même impliquerait, une prise en charge commune des problèmes individuels, afin d'y assurer l'harmonie familiale ou fraternelle.

Aussi, les *projets communautaires, les coopératives, les contributions financières* que nous avons relevé dans ces églises, permettent d'affirmer ce potentiel d'optimisation du pouvoir d'achat dont elles disposent. Mieux, ces églises peuvent entre autres à partir des projets communautaires, booster le pouvoir d'achat des individus, et donc l'optimiser.

Enfin, le potentiel d'optimisation du pouvoir d'achat des églises néo-pentecôtistes, pourrait aussi émaner des valeurs de discipline et d'ascétisme qui y sont promues, comme nous l'avons relevé. Aussi, les restrictions qu'apportent ces valeurs, rendraient possible une optimisation des économies et de l'organisation des investissements. Lesquelles permettraient à leur tour une optimisation du pouvoir d'achat. Autrement dit, ces églises pourraient apporter aux individus, une vie plus rangée et moins dépensière, ce qui permettrait à ces derniers

¹⁵⁸ Entretien du : 11/03/2020.

d'accroître leurs revenus, d'organiser leurs dépenses et investissements, et donc d'optimiser leur pouvoir d'achat.

Dès lors, le potentiel d'optimisation du pouvoir d'achat des églises néo-pentecôtistes repose principalement sur leur capacité à générer des revenus et sur leur caractère communautaire. Ces églises peuvent ainsi optimiser le pouvoir d'achat des populations à travers leurs investissements, leur caractère communautaire et les valeurs de discipline et d'ascétisme qui y sont promues.

Après avoir analysé d'éventuelles potentialités sur lesquelles peut s'appuyer la production de de-vulnérabilité sociale des églises néo-pentecôtistes, il importe d'y desceller leur perspective de dé-vulnérabilité sociale. Mieux, il importe de questionner les sollicitations de ces églises, dans une optique de dé-vulnérabilisation sociale.

IV.3 SOLLICITATIONS DES EGLISES NEO-PENTECOTSTES DANS UNE OPTIQUE DE DE-VULNERABILISATION SOCIALE

Dans nos échanges avec les acteurs d'églises néo-pentecôtistes, précisément de Yaoundé 6^{ème}, nous nous sommes très vite rendu compte du fait que : ces derniers se disent tous conscients de l'ampleur des discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale polémiques dont recèle leur milieu. Ils disent aussi désapprouver cet état de choses et se présentent tous comme l'exception de laquelle n'apparaissent pas des discours et pratiques de guérison qui induisent la maladie, d'instruction qui induisent l'acculturation et de prospérité qui induisent l'appauvrissement.

Aussi, nombreux d'entre eux nous ont avoué éprouver très souvent un sentiment de honte, lorsqu'il s'agit de se présenter comme pasteurs, prophètes, « born again » ... en dehors des milieux où ils sont connus comme tel, en raison de toutes les polémiques et les dérives qui sont attribuées aux « hommes de Dieu » et à leurs églises, notamment au Cameroun. La dé-vulnérabilité polémique dans ces églises, semble ainsi répugner l'ensemble des acteurs y afférents.

C'est dans ce sens que, pour palier à cet état déplorable et pernicieux pour les églises néo-pentecôtistes au Cameroun, les acteurs y afférents ont ici identifié deux destinataires distincts : l'administration et les populations, qu'ils sollicitent dans l'optique de remédier à ces polémiques. Autrement dit, les acteurs d'églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} estiment y avoir besoin de l'apport de l'administration et des populations, afin de parvenir effectivement

à leurs promesses de dé-vulnérabilité sociale, et donc à un objectif de développement humain ; dénués de toutes polémiques.

IV.3.1 Sollicitations à l'attention de l'administration

À l'attention de l'administration camerounaise, les acteurs d'églises néo-pentecôtistes adressent des sollicitations à partir desquelles, ils semblent désigner les problèmes par rapport auxquels l'intervention de ladite administration serait capitale, afin que les églises néo-pentecôtistes parviennent ici à une dé-vulnérabilité sociale effective. Ces sollicitations s'articulent autour d'une reconnaissance de l'administration, une régulation du milieu néo-pentecôtiste à partir de prérequis institutionnalisés et une régulation des formations et des discours et pratiques de ces églises.

IV.3.1.1 Reconnaissance de l'administration

Pour le pasteur Godonou, le déficit en développement humain au Cameroun est une réalité qui affecte et préoccupe tant l'administration camerounaise que les églises néo-pentecôtistes y afférentes. Ainsi, pour ce dernier : « *Les églises néo-pentecôtistes sont au Cameroun des structures qui partagent avec l'administration camerounaise, un objectif principal qui est celui de permettre le bien-être des populations.* »¹⁵⁹. Il entérine ainsi le statut d'acteur de développement qui serait inhérent à ces églises autant qu'à l'administration camerounaise. C'est donc sur la base de cet objectif ainsi partagé, que ces églises proposent des solutions aux vulnérabilités qui ne trouveraient pas de solutions dans l'offre limitée qu'est celle de l'administration camerounaise.

En d'autres termes, les églises néo-pentecôtistes seraient un prolongement de l'offre de l'administration camerounaise à ses populations, selon que ces églises recueilleraient les malades, les acculturés et les appauvris, qui n'arrivent pas à trouver satisfaction dans l'offre limitée ou moyenne, pourvue par l'administration camerounaise. Aussi, le pasteur Godonou affirme que les expressions les plus communes de vulnérabilité sociale qui s'orientent dans ces églises au Cameroun sont : « (...) *les problèmes liés à la pauvreté, au célibat, à la maladie, à la solitude, à la misère, à la discrimination, à l'injustice, etc.* » (Godonou, 2012 :20). Il présente ainsi, ces vulnérabilités par rapport auxquelles l'offre administrative serait limitée, et donc prolongée ou assistée par l'offre de ces églises.

¹⁵⁹ Entretien du : 22/02/2020.

Dès lors, les églises néo-pentecôtistes selon de nombreux acteurs y afférents, s'inscriraient ainsi dans une communauté de combats avec l'administration camerounaise, et de ce fait mériteraient de la part de cette administration et donc de l'Etat camerounais, une meilleure considération. Selon le Dr Gwet, Président régional centre de la Communion des Eglises Évangéliques Pentecôtistes du Cameroun (C.E.E.PE.C) :

*Les églises néo-pentecôtistes sont victimes de marginalisation et de stigmatisation de la part de l'Etat camerounais et même de la part des populations camerounaises. Si on ne veut pas nous reconnaître comme il se doit, qu'on applique au moins à notre endroit le droit. La loi doit être appliquée pour tous, sans exception aucune.*¹⁶⁰

Il revendique ainsi le droit pour ces associations religieuses de subir les procédures administratives, juridiques... qui leur permettraient pour celles qui le méritent selon la réglementation en vigueur, d'obtenir des autorisations.

Par ailleurs, certains acteurs néo-pentecôtistes revendiquent aussi, le droit selon lequel :

Toute association dont la contribution effective est déterminante dans la réalisation des objectifs prioritaires du gouvernement peut, sur demande, être reconnue d'utilité publique par décret du Président de la République, après avis motivé du ministre chargé de l'Administration territoriale. ». (Art. 32 : - (1), 1990, Liberté d'association).

C'est ainsi une revendication de ces associations religieuses, du droit d'être reconnues d'utilité publique, après l'évaluation de leurs résultats respectifs par l'administration. Ceci rendrait possible pour un certain nombre de ces églises, l'éventualité d'être reconnues de façon officielle par l'administration.

C'est donc ainsi que les églises néo-pentecôtistes sollicitent l'administration, afin qu'elle puisse les reconnaître et les considérer effectivement voire légalement, comme acteur de développement selon leurs résultats. Ainsi, cette reconnaissance serait pour ces églises capitale, pour qu'elles parviennent à une dé-vulnérabilité sociale effective.

IV.3.1.2 Régulation du milieu néo-pentecôtiste à partir de prérequis institutionnalisés

Selon que la dé-vulnérabilité polémique est basée sur la vulnérabilité, certains acteurs d'églises néo-pentecôtistes semblent avoir identifié dans la vulnérabilité notamment socioéconomique au Cameroun : le fondement de la création de certaines églises et de

¹⁶⁰ Entretien du : 23/03/2020.

l'engagement de certains leaders néo-pentecôtistes ; lesquels sont causes principales de dévulnérabilité sociale polémique. Selon Mr Nforsu :

*L'opulence, le prestige et même le mysticisme, entretenus autour des personnalités de certains leaders néo-pentecôtistes, ont suscité des vocations chez certaines personnes, qui désormais se rêvent en vedettes dans la société et au-delà, à partir d'une carrière et d'un statut de leader néo-pentecôtiste.*¹⁶¹

Il exprime à partir de cette observation, l'attraction particulière que susciterait l'image du leader néo-pentecôtiste chez certains ; image qui y représenterait entre autres : un niveau social, un niveau symbolique et surtout un niveau économique importants. Dès lors, des leaders et églises néo-pentecôtistes émergeraient sur la base de leurs propres vulnérabilités sociales et économiques.

En effet, selon les discours de certains acteurs d'églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}, les difficultés liées au contextes socio-économique et même professionnel au Cameroun, auraient conduit beaucoup de personnes en manque de revenus, mais surtout en manque de reconnaissance sociale, à s'orienter vers une carrière d'*homme de Dieu*. Ceci est dû au fait que, dans cette carrière, les titres de « *Papa, daddy, mama, Evêque, archevêque, major one, prophète majeur, prophète des nations, voix de Dieu, Tsunami prophétique, sniper prophétique, etc.* » et la reconnaissance sociale, symbolique et surtout économique qui va avec, leur est garantie ; et ceci sans qu'ils n'aient à emprunter un processus de consécration sociale, symbolique et économique conventionnel.

C'est donc dans ce sens que de plus en plus d'individus, notamment des jeunes camerounais, s'engageraient dans une carrière de leader néo-pentecôtiste, parce que cette carrière leur permettrait d'obtenir de façon assez simple, une reconnaissance sociale ; du moins au sein de la microsociété qu'est leur église.

Ainsi, selon Mr Nforsu, la raison de cet état de chose est que :

*Dans le milieu néo-pentecôtiste assez mal structuré, par rapport aux autres branches religieuses au Cameroun, il n'existe pas une instance officielle ou institutionnalisée, qui pourrait valider ou invalider, notamment : les titres, les diplômes théologiques, les accréditations... à partir desquelles chaque fondateur d'église néo-pentecôtiste se donne le titre et le statut qui lui convient.*¹⁶²

¹⁶¹ Entretien du : 28/02/2020.

¹⁶² Entretien du : 28/02/2020.

Il déplore ainsi l'inexistence au Cameroun de *prérequis institutionnalisés*, qui conditionneraient l'accession au statut de ministre du culte, précisément en ce qui concerne les églises néo-pentecôtistes. Pour le pasteur Godonou : « *Tout observateur de la vie spirituelle au Cameroun sera stupéfait de découvrir combien il est facile aujourd'hui de devenir pasteur, apôtre, évêque, évangéliste, etc. (...) ces titres qui sont très souvent usurpés.* ». (Godonou, 2012 : 92). Une certaine *usurpation de titres* serait ainsi, l'une des dérives qui prolifère dans ces églises et qui y entretient la dé-vulnérabilité polémique, justement à cause de l'absence de prérequis.

Cependant, ces églises avouent ainsi, l'incapacité qu'elles éprouvent à organiser ou à institutionnaliser leur milieu, à l'exemple de certaines autres branches religieuses au Cameroun.

Les églises néo-pentecôtistes sollicitent donc l'administration, afin qu'elle intervienne dans la régulation de leur milieu, à partir de l'établissement de prérequis institutionnalisés qui conditionneraient les statuts de leaders et d'églises néo-pentecôtistes au Cameroun.

IV.3.1.3 Régulation des formations et des discours et pratiques des églises néo-pentecôtistes

Selon le Pasteur Godonou :

Quand les individus sont mal formés, ils rendent ceux qui viennent les voir encore plus lamentables. Ils ne peuvent pas les aider durablement parce qu'ils les mettent dans une atmosphère où ils ne pourront pas connaître la profondeur du Seigneur, et ne pourront par conséquent pas grandir en Lui. (Godonou, 2012 :113).

Il énonce à travers ces observations, les résultats déplorables que l'absence de formation des leaders néo-pentecôtistes peut occasionner chez leurs récepteurs. Ainsi s'impose selon des acteurs d'églises néo-pentecôtistes, une régulation des formations des fondateurs de ces églises et des formations dans ces églises.

Aussi, au-delà de « l'appel de Dieu » et le statut d'élus et d'envoyé de Dieu, que les leaders de ces églises brandissent pour justifier de la nécessité qui leur incombe de fonder une église, ces derniers devraient pour exister, justifier d'une formation qui serait régulée. Le pasteur Godonou témoigne : « *Nous connaissons aujourd'hui des ministres du culte qui sont tellement limités sur le point intellectuel que, pour se donner une influence que Dieu ne leur a pas accordée, ils tiennent des esprits faciles sous la menace des malédictions.* » (Godonou, 2012 : 35). Il expose ainsi une dérive, qu'apporte l'absence de formation dans ces églises.

Aussi, il semble ici que l'absence de formation chez les leaders et dans les églises néo-pentecôtistes, peut aussi entraîner des hérésies et des déviances ; sur lesquelles peuvent

s'appuyer la dé-vulnérabilité polémique. C'est dans ce sens que le Dr Ndip-Enock nous confie que : « *L'absence de formation dans les églises néo-pentecôtistes, peut amener certains à produire des discours et des pratiques totalement infondées.* »¹⁶³. Il témoigne ainsi des productions qui peuvent être dans ces églises inappropriées, incohérentes... voire polémiques par rapports aux fondements de ce mouvement et des églises y afférentes. C'est dans ce sens que Mme Tatmba relève que : « *Certains dans ces églises appellent leurs pensées, des révélations ; or toute révélation doit être basée sur la Bible et surtout : ne doit pas être imposée aux autres.* »¹⁶⁴.

Dès lors, le Pasteur Tiku propose à cet effet : « *Qu'il soit possible d'enquêter dans chaque église néo-pentecôtiste de façon individuelle ; et que seulement par ce moyen, on puisse autoriser ou fermer les églises néo-pentecôtistes.* »¹⁶⁵. Dans le même sillage, certains proposent en outre, que l'administration ait un regard constant sur ces églises, à partir d'une évaluation régulière de leurs discours et pratiques. Autrement dit, ces églises devraient pouvoir expliquer et assumer les origines et résultats de tous les discours et pratiques de dé-vulnérabilité qui leurs sont propres.

Dès lors, ces églises néo-pentecôtistes sollicitent de la part de l'administration camerounaise, une véritable régulation des formations et des discours et pratiques dans leur milieu, afin qu'elles puissent parvenir à une dé-vulnérabilité sociale effective.

Les sollicitations d'acteurs d'églises néo-pentecôtistes au Cameroun à l'attention de l'administration camerounaise, afin que lesdites églises parviennent ici à une dé-vulnérabilité sociale effective, s'articulent ainsi, autour d'une reconnaissance de l'administration, une régulation du milieu néo-pentecôtiste à partir de prérequis institutionnalisés, et une régulation des formations et des discours et pratiques de ces églises. Ces églises semblent ainsi affirmer que l'intervention de l'administration serait aujourd'hui capitale pour qu'elles parviennent à des discours et pratiques de dé-vulnérabilité qui mènent les populations à un bien-être effectif. Cependant le Dr Gwet révèle : « *Nous avons fait des propositions à l'état pour encadrer et réguler notre domaine ; propositions auxquelles l'Etat n'a pas encore répondu jusqu'ici.* »¹⁶⁶. Qu'en est-il des sollicitations à l'attention des populations ?

¹⁶³ Entretien du : 20/02/2020.

¹⁶⁴ Entretien du : 03/03/2020.

¹⁶⁵ Entretien du : 07/03/2020.

¹⁶⁶ Entretien du : 23/03/2020.

IV.3.2 Sollicitations à l'attention des populations

Au regard de leur statut de destinataire principal de l'offre des églises néo-pentecôtistes, les acteurs de ces églises font des sollicitations aux populations, afin que l'intervention de ces dernières puisse leur permettre de parvenir effectivement à la dé-vulnérabilité sociale et donc à un développement humain dénué de polémiques. Celles-ci s'articulent précisément autour de sollicitations de la lucidité et des efforts personnels de connaissances, d'instruction et d'analyse des populations, face à ces églises.

IV.3.2.1 Sollicitation de la lucidité des populations

Pour de nombreux acteurs néo-pentecôtistes, notamment de Yaoundé 6^{ème}, les populations camerounaises devraient faire preuve d'un important niveau de lucidité, lorsqu'elles se retrouvent face à ces églises et leurs discours et pratiques de dé-vulnérabilité. Ceci, selon que s'y confondent à la fois : ceux que le pasteur Godonou appelle « serviteurs de Dieu » et ceux qu'il appelle « mercenaires ». La lucidité devient donc ainsi une des seules armes efficaces, dont disposent des populations qui sont prêtes à tout supporter afin de satisfaire leurs besoins. Lesquelles populations étant en outre face à des églises qui peuvent se permettre tous discours et pratiques, dès lors qu'elles les présentent comme venant de Dieu.

La lucidité est ainsi pour les populations, un des seuls moyens pouvant maintenir l'équité entre : des églises qui pourraient tout se permettre pour obtenir ce qu'elles veulent, et des populations qui pourraient tout faire pour obtenir ce dont elles ont besoins. Ainsi, il s'agirait pour des personnes vulnérables, de faire preuve de lucidité lorsqu'elles sont face aux discours et pratiques de dé-vulnérabilité des églises néo-pentecôtistes ; selon que certains de ces discours et pratiques induisent la vulnérabilité.

Le pasteur Godonou énonce une question qui exprime la lucidité à laquelle devraient se référer les populations :

Dieu nous fait-il aller à l'église pour nous rendre plus pauvres ou pour nous faire accompagner ceux qui se « sucrent » tous les jours devant nos yeux en nous demandant de mettre notre confiance en Dieu, alors qu'ils sont là tout près et peuvent nous donner ce dont nous avons besoin, ou tout au moins nous aider à l'obtenir ? (Godonou, 2012 :25).

Il exprime à travers cette approche critique, une réflexion que susciterait chez les individus, le constat selon lequel : en dépit des ressources et du potentiel de solution d'une de ces églises, la priorité semble ne pas y être portée sur la réalisation des promesses de dé-vulnérabilité faites aux individus. Un état de lucidité permettrait donc ici, d'identifier les

inadéquations d'une église néo-pentecôtiste, notamment par rapport à ses promesses de dé-vulnérabilité sociale et, permettrait dès lors d'agir en conséquence. Mieux, l'individu peut par le moyen de la lucidité, avoir une réaction objective par rapport aux discours et pratiques de dé-vulnérabilité d'une église néo-pentecôtiste. À ce sujet, le pasteur Godonou constate notamment en ce qui concerne les discours et pratiques de prospérité :

La tragédie dans tout ça est que ceux qui donnent tout le temps sans même réfléchir un peu, ne réalisent pas que leurs vies ne font qu'aller en s'empirant. Chaque jour, on leur promet la prospérité, mais la pauvreté et le dénuement dans lequel ils vivent ne font que les asservir et les ridiculiser davantage. (Godonou, 2012 :29).

Il déplore ainsi l'asservissement que pourrait entraîner chez les populations, le manque de lucidité par rapport aux discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale des églises néo-pentecôtistes. C'est dans ce sens qu'il recommande : « *Lorsqu'une église ne parle que de délivrance et continue à vous dire que vous devez être délivrés de démons toute l'année durant, fuyez-la ! Après la délivrance, on devrait pouvoir passer à autre chose.* » (Godonou, 2012 : 111). Il relève ainsi une orientation des discours et pratiques de dé-vulnérabilité dont la production continue serait inutile voire néfaste pour des populations vulnérables, en quête de santé, d'éducation et de pouvoir d'achat.

Cependant, ce pasteur explique aussi, un des mécanismes utilisés dans ces églises, qui contribuerait à détourner les individus de leurs attentes, par rapport aux promesses qui leur y sont faites :

Depuis l'arrivé au Cameroun des livres écrits par des hommes qui déclarent avoir été des serviteurs du diable qui se sont convertis par la suite et d'autres ouvrages provenant de pays étrangers qui parlent plus des démons que du Seigneur Jésus-Christ, les choses se sont gâtées. Aujourd'hui, une large partie de l'église connaît plus Satan que Dieu (...) Dans certaines églises, on tient séminaires sur séminaires pour informer les croyants sur ce que Satan fait. On y parle aujourd'hui de ses stratégies pour asservir les hommes, demain on y parle de la sorcellerie et envoûtements, après on parle des démons... (Godonou, 2012 :109).

Cette analyse dévoile dans ces églises, une orientation portée vers des messages qui y empêchent la *lucidité* des populations et même un certain réalisme, devant leurs permettre d'avoir un point de vue beaucoup plus rationnel sur leurs attentes, ces discours et pratiques, et surtout sur ces églises.

Les acteurs d'églises néo-pentecôtistes sollicitent donc : la lucidité de la part des populations face à ces églises, afin que lesdites églises puissent par ce moyen, parvenir à une dé-vulnérabilité sociale effective.

IV.3.2.2 Sollicitation des efforts personnels de connaissance, d'instruction et d'analyse

Des acteurs d'églises néo-pentecôtistes notamment de Yaoundé 6^{ème}, sollicitent aussi de la part des populations : certains efforts personnels, qui devraient précéder et régir leurs interactions avec ces églises, notamment en ce qui concerne leurs discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale. En d'autres termes, ces acteurs estiment qu'au regard de la dé-vulnérabilité sociale polémique dans les églises néo-pentecôtistes, les populations devraient s'efforcer à se procurer les outils nécessaires à y distinguer tout au moins, les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale *fondés*, des discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale *infondés*.

Aussi, les efforts personnels de *connaissance* des populations face à ces églises, pourraient leur permettre d'y distinguer les discours et pratiques qui visent fondamentalement la guérison, l'instruction et la prospérité, de ceux qui fondamentalement s'en détournent et pourraient induire la maladie, l'acculturation et l'appauvrissement. C'est dans ce sens que le pasteur Godonou remarque que : « *Certains chrétiens de nos églises ressemblent à des moutons qui ne réfléchissent plus. Ils ne lisent et ne comprennent pas les Ecritures. Ils vont à l'église écouter tout ce qu'on leur dit et prennent cela pour parole d'Évangile.* ». (Godonou, 2012 :106). Aussi, il ajoute que : « (...) *ces chrétiens oisifs qui croient encore d'une certaine manière que la manne tombera du ciel (...) font honte au Seigneur en vivant comme des parasites dans la société.* ». (Godonou, 2012 :114). Cet auteur déplore ainsi chez *certains chrétiens*, l'absence d'efforts personnels d'*instruction*, qui pourraient leur permettre une certaine *rationalité* dans leurs interactions avec ces églises.

D'autre part, des efforts personnels sont par des acteurs d'églises néo-pentecôtistes sollicités de la part des populations, selon que, ces acteurs reconnaissent que : certains des leaders et églises néo-pentecôtistes ont des intérêts divergents voire contradictoires à ceux visant la dé-vulnérabilité sociale. C'est dans ce sens que le Dr Gwet nous affirme : « *Certains leaders néo-pentecôtistes ont par rapport aux discours et pratiques de dé-vulnérabilité, des*

intérêts autocentrés. »¹⁶⁷. Il dénonce ainsi chez certains de ses acolytes dans ce milieu, des intérêts égocentriques en lieu et place d'intérêts altruistes, formulés à partir des promesses de dé-vulnérabilité sociale.

C'est dans ce sens que, les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale de certains acteurs et églises néo-pentecôtistes auraient pour objectifs : présenter l'intérêt que les populations ont à rejoindre ces églises afin d'être à l'abri des vulnérabilités, présenter aux décideurs l'intérêt d'impliquer ces églises dans la gouvernance afin d'améliorer les processus de dé-vulnérabilité sociale ; et selon la compétitivité du champ religieux, se mettre en avant par rapport aux autres églises. Ainsi, certains acteurs et églises néo-pentecôtistes jugeraient de l'opportunité et de la pertinence de leurs discours et pratiques de dé-vulnérabilité, non pas par leur caractère bibliquement fondé et efficace dans une optique de dé-vulnérabilité sociale, mais par rapport à la manière dont ils convainquent leurs récepteurs de leurs atouts individuels. C'est dans ce sens que Mr Siomnou déclare : « *L'image des églises néo-pentecôtistes est dégradée, parce qu'il y'a beaucoup d'imposteurs qui ne sont pas à leur place. La qualité de l'offre se dégrade parce que l'auteur de l'offre n'est plus mis en avant : on est en train de voler la gloire de Dieu.* »¹⁶⁸. Ils confirment les intérêts autocentrés ambiants, qui nourrissent la dé-vulnérabilité sociale polémique dans ces églises.

Des acteurs d'églises néo-pentecôtistes, sollicitent ainsi de la part des populations, des efforts personnels d'analyse des discours et pratiques de ces églises, afin d'en évaluer les intérêts autocentrés.

Ainsi, selon qu'elles sont les principaux récepteurs de leur offre, les églises néo-pentecôtistes sollicitent les populations, notamment au sujet de lucidité et d'efforts personnels. Lesquels permettront à ces populations dans leurs interactions avec ces églises, d'empêcher la dé-vulnérabilité polémique, et surtout, d'optimiser effectivement la dé-vulnérabilité sociale et donc la santé, l'éducation et le pouvoir d'achat des populations.

À travers ce chapitre, se présente donc : ce que les églises néo-pentecôtistes notamment de Yaoundé 6^{ème} font, ce qu'elles pourraient faire, et ce qu'elles voudraient faire, en termes de dé-vulnérabilité sociale et donc de développement humain.

¹⁶⁷ Entretien du : 23/03/2020.

¹⁶⁸ Entretien du : 06/02/2020.

CONCLUSION

Notre étude, portant sur : les « Églises néo-pentecôtistes et développement humain au Cameroun : une étude sociologique des discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale à partir de Yaoundé 6^{ème} », prenait ses marques, du constat selon lequel : les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale ou le développement humain produits par les églises néo-pentecôtistes au Cameroun, présentent des polémiques. Ces polémiques, se fondant sur la thèse selon laquelle, les discours et pratiques en question induiraient la vulnérabilité sociale, en lieu et place de la dé-vulnérabilité sociale promise. Dès lors, nous avons mené une analyse sur les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale dans ces églises au Cameroun, laquelle visant à comprendre comment et pourquoi s'y construit la polémique, précisément à partir des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}.

C'est ainsi que nous avons premièrement analysé la question des « Discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale dans les églises néo-pentecôtistes au Cameroun : contexte d'émergence et enjeux ». Ceci nous a permis de relever que le contexte d'émergence de ces discours et pratiques ici, est marqué par un facteur endogène qu'est la nécessité d'un évangile holistique, un facteur exogène qu'est l'influence des médias télé-évangéliques anglo-saxons et un facteur mixte qu'est la nécessité pour ces églises de s'affirmer dans un espace religieux concurrentiel. Par ailleurs les enjeux de ces discours et pratiques au Cameroun, sont pour leur part marqués par des représentations sociales à partir desquelles ces églises identifient leur responsabilité sociale à celle d'envoyés divins, et des logiques d'actions à partir desquelles ces églises identifient comme apports de ces discours et pratiques, une légitimation auprès de l'État et une légitimation auprès des populations. Ces analyses nous ont permis de comprendre et d'expliquer que les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale, se sont établis dans ces églises, selon des influences mais aussi des représentations sociales et logiques d'actions précises. De plus, ces analyses nous ont permis de redéfinir l'église néo-pentecôtiste comme : une organisation s'identifiant aux pentecôtismes à travers l'effervescence du Saint-Esprit, mais

surtout se distinguant par des discours et pratiques axés sur la guérison, l'instruction et la prospérité des populations, et donc la dé-vulnérabilité sociale.

Deuxièmement nous avons présenté les : « Discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale polémiques dans les églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} ». Ceci nous a permis d'énumérer dans ces églises néo-pentecôtistes, les différents discours et pratiques de guérison qui induisent la maladie, d'instruction qui induisent l'acculturation et de prospérité qui induisent l'appauvrissement. Nous avons ainsi pu énumérer dans les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale de ces églises, les raisons effectives de la polémique, à partir d'inductions qui divergent de leurs promesses. Ceci nous a permis de comprendre et d'expliquer ces différents discours et pratiques qui n'atteignent pas les objectifs qu'ils comportent, voire s'y opposent. D'où la polémique.

Troisièmement, nous avons examiné les : « Représentations sociales et logiques d'action des discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale polémique des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} ». Nous y avons abordé l'examen des objectifs et méthodes de ces églises, mais aussi les représentations sociales et les logiques d'actions de dé-vulnérabilité polémique, qui y sont adaptées aux vulnérabilités des populations. Il en ressort que ces églises présentent deux principaux objectifs que sont : s'affirmer comme auteur de dé-vulnérabilité et convaincre le maximum de personnes de leurs messages. Ces églises utilisent à cet effet, deux principales méthodes que sont : l'identification des besoins des populations, à laquelle suit une promesse de réponse convaincante par rapport aux dits besoins, et la diffusion massive de leur atout basé sur l'apport du bien-être. Il en ressort par ailleurs que les représentations sociales polémiques des discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale dans ces églises, sont fondées sur une priorité accordée à leurs objectifs et un statut d'élu divin ; tandis que leurs logiques d'actions de dé-vulnérabilité sociale polémique sont fondées sur un développement absolu. Ceci nous a permis de comprendre et d'expliquer, comment les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale polémique sont construits dans les églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}.

Quatrièmement enfin, nous avons abordé : « Les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}, comme moyens d'accès pour les populations à la santé, à l'éducation et au pouvoir d'achat ». Nous y avons énuméré les discours et pratiques de de-vulnérabilité sociale de ces églises, le potentiel des discours et pratiques de de-vulnérabilité sociale de ces églises, et les sollicitations de ces églises dans une optique de dé-vulnérabilisations sociale. Il en ressort que ces églises produisent effectivement des discours mais aussi des pratiques : de santé qui vont de la prière à des pratiques de santé

conventionnelles, d'éducation que sont l'enseignement de la volonté de Dieu, l'enseignement des valeurs humaines et sociales et la formation aux services religieux, et de pouvoir d'achat qui vont de la prière à des mécanismes beaucoup plus conventionnels. Il en ressort en outre que ces églises, notamment à partir de leur statut d'agent de socialisation, détiennent : un potentiel de santé reposant sur leurs capacités d'influencer les individus, de commander aux individus, d'atteindre et de rassembler les individus ; un potentiel éducatif internalisant et externalisant, qui peut impliquer autant le communautarisme que le divertissement, et un potentiel d'optimisation du pouvoir d'achat basé sur leurs investissements, leur caractère communautariste et les valeurs de discipline et d'ascétisme qui y sont promues. Il en ressort enfin des sollicitations faites par ces églises à l'attention de l'administration : reconnaissance de l'administration, régulation du milieu néo-pentecôtiste à partir de prérequis institutionnalisés, régulation des formations et des discours et pratiques de ces églises ; et des sollicitations faites à l'attention des populations : lucidité et efforts personnels de connaissance, d'instruction et d'analyse. Ces sollicitations sont donc ainsi faites par ces églises, afin que l'administration et les populations camerounaises, puissent leur permettre de parvenir effectivement à la dé-vulnérabilité sociale. Ceci nous a permis de comprendre et d'expliquer, ce que ces églises font, ce qu'elles pourraient faire et ce qu'elles voudraient faire, au sujet du développement humain. Mieux, ceci nous a permis de comprendre comment les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale de ces églises, sont et pourraient être des moyens le développement humain.

À cet effet, l'approche théorique des représentations sociales, nous permet d'élaborer la conclusion selon laquelle : les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale polémique issus de la pensée sociale des églises néo-pentecôtistes au sein de la société camerounaise, sont des construits cognitifs qui s'élaborent à travers une objectivation et un ancrage sur des objectifs et des méthodes autocentrés, d'acteurs de ces églises. Aussi ces objectifs et méthodes autocentrés, fondent les représentations sociales de dé-vulnérabilité sociale polémique de ces églises ; lesquelles représentations sociales à partir d'un statut priorisé d'Élu divin, adaptées aux vulnérabilités ou à la demande entre autres en développement humain, des populations camerounaises.

Ensuite, l'approche théorique des logiques d'action, nous permet d'élaborer la conclusion selon laquelle : les églises néo-pentecôtistes au sein de la société camerounaise, agissent face aux situations de vulnérabilité sociale y afférentes, à partir des discours et pratiques de dé-vulnérabilité polémique, selon des logiques coercitives mais surtout rationnelles, basées sur des objectifs et des méthodes autocentrés, d'acteurs de ces églises.

Aussi, ces objectifs et méthodes autocentrés, fondent les logiques d'action de développement absolu de ces églises, adaptées aux vulnérabilités ou la demande entre autres en développement humain, des populations camerounaises.

Les objectifs et méthodes autocentrés des acteurs de ces églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème} et par induction du Cameroun, permettent donc ainsi d'expliquer et de comprendre la polémique dans les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale ou de développement humain, y afférents. En d'autres termes, les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale polémiques dans les églises néo-pentecôtistes, sont des moyens de réaction utilisés par des acteurs de ces églises, à partir de leurs objectifs et méthodes autocentrés par rapport aux vulnérabilités des populations ou aux besoins en développement humain.

Cependant, les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale de ces églises, n'induisent pas systématiquement les vulnérabilités et peuvent permettre le développement humain, lorsqu'ils sont portés par des objectifs et méthodes moins autocentrés et plus communautaires. Mieux, ces discours et pratiques atteignent et pourraient optimiser la dé-vulnérabilisation sociale et donc le développement humain, à partir d'objectifs et de méthodes communautaires.

C'est à cet effet qu'il ressort des sollicitations de ces églises, une volonté de palier à la dé-vulnérabilité sociale polémique, et de s'orienter vers une effective dé-vulnérabilité sociale et donc un développement humain effectif. En d'autres termes, les églises néo-pentecôtistes au sein de la société camerounaise, semblent être intéressées à parvenir effectivement aux promesses de dé-vulnérabilité sociale et donc de développement humain, que contiennent leurs discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale. Aussi, au-delà de leurs propres efforts, l'intervention et la participation de l'administration et des populations camerounaises, sembleraient capitales dans ce sens.

Toutefois, l'apport en termes de développement humain, que pourrait avoir cet acteur social dont l'influence et les pratiques dans la société camerounaise sont assez considérables, mériterait d'être approfondi, selon l'importance des vulnérabilités dans cette société et donc les besoins de *développement des populations*.

BIBLIOGRAPHIE

I. OUVRAGES GENERAUX

1. **AKTOUF, Omar**, 1992, *Méthodologie des sciences sociales et approche qualitative des organisations*, Québec, Presses de l'Université du Québec.
2. **AMBLARD Henri, BERNOUX Philipe, Gilles HERREROS, Yves-Frédéric LIVIAN**, 1996, *Les nouvelles approches sociologiques des organisations*, Paris, Seuil (Sociologie).
3. **ANSART, Pierre**, 1990, *Les sociologies contemporaines*, Paris, Gallimard.
4. **AZRIA Régine. & HERVIEUX-LEGER Danièle**, 2010, *Dictionnaire des faits religieux*. Paris : PUF.
5. **BACHELARD, Gaston**, 1938, *La formation de l'esprit scientifique*, Paris, Plon.
6. **BALANDIER, George**, 1992, *Sociologie actuelle de l'Afrique noire. Dynamique des changements sociaux en Afrique centrale*, Paris, PUF.
7. **BEITONE Alain et al**, 2012, *Sciences sociales*, Paris, Dalloz.
8. **BERGER Peter**, et **LUCKMANN Thomas**, 2012, *La construction sociale de la réalité*, Armand Colin (présenté par Danilo Martuccelli et Francois de Singly).
9. **CROZIER Michel**, et **FRIEDBERG Erhard**, 1977, *L'acteur et le système. Les contraintes de l'action collective*, Paris, Le Seuil.
10. **COT Jean-Pierre**, et **MOUNIER Jean-Pierre**, 1974, *Pour une sociologie politique*, Tome 1, Paris, Seuil.
11. **DUMEZ Hervé**, 2016, *Méthodologie de la recherche qualitative, Les questions clés de la démarche compréhensive*, 2e édition, Paris, Vuibert.
12. **DURAND Jean-Pierre**, et **WEIL Robert**, 1999, *Sociologie contemporaine*, Paris, Vigot, 2e édition, Collection « essentiel ».
13. **DURKHEIM, Emile**, 1968, *Les formes élémentaires de la vie religieuse*, Paris, Les Presses universitaires de France, cinquième édition, Collection "Bibliothèque de philosophie contemporaine.
14. **EBOUSSI-BOULAGA, Fabien**, 1991, *À contretemps : L'enjeu de Dieu en Afrique*. Paris : Karthala.
15. **ELA, Jean-Marc**, 1985, *Ma foi d'Africain*, Paris, Karthala.
16. **ELA Jean-Marc**, 2001, *Guide pédagogique de formation à la recherche pour le développement en Afrique*, l'Harmattan.
17. **ELA, Jean-Marc**, 2003, *Repenser la théologie africaine*, Paris, L'Harmattan.

18. **ETIENNE Jean** (*sous dir*), 2004, *Dictionnaire de sociologie*, Paris, Hatier.
19. **GIGHLIONE Rodolphe**, & **MATALON Benjamin** 1992, *Les enquêtes sociologiques, théorie et pratique*, Paris, Nathan.
20. **GOFFMAN, Erving**, 1973, *La mise en scène de la vie quotidienne. Tome 1 : La présentation de soi*, Paris, Editions de Minuit.
21. **GORCUFF, Philippe**. 2011, *Les nouvelles sociologies*, Paris, Armand Colin
22. **GRAWITZ, Madeleine**, 2000, *Méthodes des sciences sociales*, 11^e édition, Paris, Dalloz.
23. **GRAWITZ, Madeleine**. 2004, *Lexique des sciences sociales*, 8^e édition, Paris, Dalloz.
24. **GUIBERT Joël**, et **JUMEL Guy**, 1997, *Méthodologie des pratiques de terrains en sciences humaines et sociales*, Paris, Armand Colin.
25. **GURVITCH, George**. 1963, *La vocation actuelle de la sociologie*, Paris, PUF
26. **HERMAN, Jacques**, 1988, *Les langages de la sociologie, Que sais-je ?*, Paris, PUF, 2^e édition.
27. **JAVEAU, Claude**. 1976, *Comprendre la sociologie*, Paris, Marabout, Université.
28. **JODELET, Denise**. 1989, *Folies et représentations sociales*, Paris, Presses Universitaires de France.
29. **KARL Marx**, 1998, *Critique de la philosophie du droit de Hegel*, Edition Allia.
30. **LO MONACO Grégory**, **DELOUVEE Sylvain**, **RATEAU Patrick**, 2016, *Les représentations sociales*, 1^{ere} éd De Boeck supérieur, Collection ouverture psychologique.
31. **LOUBET Del, Bayle**, 2000, *Initiation aux méthodes des sciences sociales*, Paris, L'Harmattan.
32. **MAUSS, Marcel**, 1969, *Essais de sociologie*, Paris, Editions de Minuit.
33. **MEDA, Dominique**, 2008, *Au-delà du PIB. Pour une autre mesure de la richesse*, Paris, Flammarion.
34. **MOLINER Pascal**, et **GUIMELLI Christian**, 2015, *Les représentations sociales. Fondements et développements récents*, P.U.G collection « la psychologie en plus ».
35. **MULUMA MUNANGA, Albert**, 2003, *Guide du chercheur en sciences sociales et humaines*, éd Sogedes, Kinshasa.
36. **NJOH MOUELLE, Ebenezer**, 1980, *Développer la richesse humaine*, Yaoundé Ed CLE.
37. **NZHIE ENGONO Jean**, **LEKA ESSOMBA Armand**, **DJOUDA FEUDJO Yves Bertrand**, (*sous dir*), 2019, *La vulnérabilité sociale en débat au Cameroun : Approches*

et interrogations sociologiques plurielles, Paris l'Harmattan, RECSO, vol 1, N° 01-Mai 2019.

38. **REVILLE Albert**, 1881, *Prolégomènes de l'histoire des religions*, Fischbacher 4.
39. **RIST, Gilbert** (sous dir.) 1994, *La culture otage du développement ?* Paris, L'Harmattan.
40. **STIGLITZ Joseph, SEN Amartya, FITOUSSI Jean-Paul**, 2009, *Performances économiques et progrès social. Richesse des nations et bien-être des individus*, Paris, Odile Jacob.
41. **TEYABE Alphonse**, 2018, *Science et religion : convergence ou antagonisme ?* Yaoundé, éditions clé.
42. **TIERCELIN Claudine**, 1999, *Dictionnaire d'histoire et de philosophie des sciences*, Paris, PUF.
43. **VAN CAMPENHOUDT Luc et QUIVY Raymond**, 2011, *Manuel de recherche en sciences sociales*, Paris, Dunod 4e édition.
44. **WILLAIME Jean-Paul**, 1995, *Sociologie des religions*, Paris, PUF.

II. OUVRAGES SPECIALISES

45. **CORTEN André & MARY André** (sous dir.), 2001, *Imaginaires politiques et pentecôtismes. Afrique/Amérique Latine*, Paris : Karthala.
46. **GODONOU Alexis**, 2012, *Serviteurs de Dieu ou mercenaires. Comment reconnaître ceux qui servent Dieu et ceux qui ne le servent pas ?*
47. **GARCIA-RUIZ Jesús & MICHEL Patrick**, (sous dir), 2016, *Néo-pentecôtismes*, laboratoire d'excellence Tepsis, Publication du Centre Maurice Halbwachs, CNRS-EHESS-ENS (UMR 8097).
48. **GWET Alain Ruben**, 2018, *Le pentecôtisme au Cameroun : de 1952 à 1980*, Tome 1.
49. **GWET Alain Ruben**, 2017, *Extraits des dispositions juridico-administratives sur les associations religieuses et leurs leaders au Cameroun*.
50. **MARY, André**, 2009, *Visionnaires et prophètes de l'Afrique contemporaine. Transe initiatique, culture de la transe et charisme de délivrance*. Paris : Karthala.
51. **MESSINA Jean-Paul, & VAN SLAGEREN Jaap**, 2005, *Histoire du christianisme au Cameroun des origines à nos jours*. Paris : Karthala.
52. **MALOGNE-FER Gwendoline et FER Yannick** (sous dir), 2015, *Femmes et pentecôtismes. Enjeux d'autorité et rapports de genre*, Labor et Fides.
53. **MAYRARGUE Cédric**, 2008, *Les dynamiques paradoxales du pentecôtisme en Afrique subsaharienne*, Notes de l'Ifri, Ifri, avril 2008.

54. **MBALLA ELANGA, Edmond**, 2014, *La politisation des associations religieuses pentecôtistes au Cameroun. La Bible au service des logiques de positionnement et de quête des capitaux*. Sarrebruck, Editions universitaires européennes.
55. **MUCHIELLI Roger**, 1968, *Le questionnaire dans l'enquête psychosociale*, Librairies Techniques, Paris.
56. **SERAPHIN, Gilles**. (sous dir.), 2004, *L'effervescence religieuse en Afrique. La diversité des implantations religieuses chrétiennes au Cameroun et au Kenya*, Paris : Karthala.
57. **SOIRON FALLUT, Mélanie**, 2012, *Les Eglises de réveil en Afrique Centrale et leurs impacts sur l'équilibre du pouvoir et de la stabilité des Etats : les cas du Cameroun, du Gabon et de la République du Congo*, Ministère de la Défense – Délégation aux Affaires stratégiques.
58. **ZACKA, Jimi Pierre**, 2010, *Possessions démoniaques et exorcismes dans les églises pentecôtistes d'Afrique centrale. Une relecture du « Ministère de la délivrance » à partir de l'Évangile de Marc*, Editions CLE, Yaoundé.

III. ARTICLES SCIENTIFIQUES

59. - **AGRANTI, Joaquin**, 2010, « *La souffrance et religion. La valorisation de l'expérience négative dans le néo-pentecôtisme argentin* », in Socio-Anthropologie. Revue.Org. pp.103-117
60. **BATIBONAK Sariette**, 2012^a « *Les pentecôtismes africains, socle de métamorphoses. Le cas du Cameroun* », in Sphères 1, métamorphoses et bouleversements, journées d'étude 12-13 avril 2012, identités culturelles textes et théâtralité à 4277, université d'Avignon et des pays de Vaucluse. pp. 63-77
61. **BATIBONAK Sariette**, 2012^b « *Sorcellerie en milieu urbain amplifiée par les pentecôtismes camerounais* », in Ufr arts, lettres, langues, sciences humaines, Aix-Marseille Université, France, afrika focus — Volume 25, Nr. 2. pp.65-87
62. **BATIBONAK, Sariette**, 2014^a, « *Entrepreneuriat médiatique et pentecôtismes camerounais* », in S. Bratosin, M.-A. Tudor, Espace public et communication de la foi, Montpellier, Éditions IARSIC/ESSACHESS, p. 242-274.
63. **BATIBONAK Sariette**, 2014^b « *Megachurches et « Églises portatives » au Cameroun* », in Afrique contemporaine January 2014.h. pp.143-144
64. **HAZEL Sophie** et al, 2014, « *les récits de vie : outils pour la compréhension et catalyseurs pour l'action* », in Revue Interrogation ?, N 17, L'approche biographique, 2014(en ligne), (Consulté le 28, aout 2019 à 16 : 2). pp. 1-14

65. **COUTY Philippe**, 1984, « *La vérité doit être construite* », in Cahiers de l'O.R.S.T.O.M. (Organisme de Recherche Scientifique et Technique d'Outre Mer), Série Sciences Humaines, Institut de Recherche pour le Développement (IRD), Paris, 20(1). pp. 5-14
66. **DANIC, Isabelle**. 2006, « *La notion de représentation sociale pour les sociologues. Premier aperçu* », In : *RESO*, Université de Rennes II. pp. 29-32
67. **DURKHEIM, Émile**. 1898, « *Représentations individuelles et représentations collectives* », in Revue de métaphysique et de morale. pp. 1-14
68. **DORIER-APPRILL et ZIAVOULA**, 2005, « *La diffusion de la culture évangélique en Afrique centrale. Théologie, éthique et réseaux* », in Hérodote 119/4, pp. 129-156.
69. **FARR et MOSCOVICI**, 1971, « *Les représentations sociales* », in psychologie sociale théorique et expérimentale, Paris, Presses Universitaires de France. pp. 383-384
70. **GUIMDO Bernard-Raymond**, 1999, « *Réflexion sur les assises juridiques de la liberté religieuse au Cameroun* », in Les Cahiers de droit 40, no 4. pp.791-819
71. **JODELET Denise**, 1993, « *les représentations sociales, regard sur la connaissance ordinaire* », in Sciences humaines, n 27, avril 1993, 22-24. pp. 109
72. **KAMDEM Emmanuel et TEDONGMO TEKO Henri**, 2015, « *L'emprise sorcellaire en Afrique. Pouvoir et sorcellerie dans l'organisation en Afrique : une perspective interculturelle* », in Revue internationale de psychosociologie et de gestion des comportements organisationnels 2015/52 (Vol. XXI), p. 69-88.
73. **LADO Ludovic**, 2008/7, « *Les enjeux du pentecôtisme africain* », in *Etudes*, Tome 409, pp. 61-71.
74. **LASSEUR, Maud**, 2005, « *Cameroun : Les nouveaux territoires de Dieu* ». in *Afrique Contemporaine*, vol. 3, n° 215, pp.93-116.
75. **LASSEUR Maud**, et **MAYRARGUE Cédric**, 2011, « *Les forces religieuses en Afrique noire : un état des lieux* », in *Politique africaine, Pluralisation religieuse, entre éclatement et concurrence*, http://horizon.documentation.ird.fr/exldoc/pleins_textes/pleins_textes_6/b_fdi_4546/010007460.pdf, n° 123, octobre 2011, consulté le 21 juin 2012. pp. 200-210
76. **LEHIANY, Benjamin**, 2012, « *unité d'analyse, niveaux d'analyse et spécification des frontières dans l'analyse des réseaux* », in *La Libellio à AEGIS*, Vol. 8, N 3. pp. 59-73
77. **LEGOUTE Jean-Ronald**, 2001, « *Définir le développement : historique et dimensions d'un concept plurivoque* ». in Cahier de recherche Vol. 1, no 1 Février 2001. 17-18
78. **IBNTALAL, S. Hassan** 1989, « *Quelle culture ? Quel développement ?* », in IFDA Dossier 71, pp. 19-24.

79. **IKONICOFF Moïses** (1983), « *Théorie et stratégie du développement : le rôle de l'État* », in *Tiers-Monde*, tome XXIV, n°. 93, janvier-mars 1983, pp. 35-42.
80. **MAYRARGUE Cédric**, 2004, « *Trajectoires et enjeux contemporains du pentecôtisme en Afrique de l'ouest* », in *Critique internationale*, 2004/1 (n 22). pp ; 95-109.
81. **MBALLA ELANGA, Edmond**, 2016 « *Témoignages et délivrances chez les pentecôtistes au Cameroun. Expression de la foi ou exploitation de la souffrance ?* » in *MEP Religions, guérisons et forces occultes*. pp. 157-168
82. **MBALLA ELANGA, Edmond**, 2015 « *Les transformations des rapports sociaux de genre au sein des familles des femmes converties au pentecôtisme à Yaoundé* », in *Femmes et pentecôtismes. Enjeux d'autorité et rapports de genre. Collection enquêtes, LABOR ET FIDES.Y.* pp. 61-84
83. **MUCCHIELLI Alex**, 2005, « *Le développement des méthodes qualitatives et l'approche constructiviste des phénomènes humains* », in *Recherches qualitatives et production de savoir, Recherches qualitatives Hors-série « Les Actes »1.* pp. 7-34
84. **MUSITU Willy** et **KITOKO MATUMONA Willy**, 2007, « *Nouveaux mouvements religieux et identité culturelle* » http://www.uqac.ca/Classiques_des_sciences_sociales. pp. 4-25
85. **STREETEN Paul**, et **BURKI Shadid** 1978, « *Les besoins essentiels : quelques questions* », in *World Development*, vol. 6, #3. pp. 23-52
86. - **TEDONGMO TEKOU Henri ; NSOE MINSONGUI Simon Pierre**, 2014, « *Le renouveau médiatique de la séduction évangélique au Cameroun* », in *Colloque Communication & changements sociaux en Afrique 3* sur le thème « *Tic, industries culturelles et industries créatives appropriation sociale et diversité culturelle* », Université de Douala-Cameroun. pp. 161-178
87. **TEDONGMO TEKOU, Henri**, 2015 « *Les entrepreneurs de la délivrance spirituelle au Cameroun* », in *Réussir l'entrepreneuriat culturel. Expériences camerounaises*. pp.325-347
88. **-TONDA Jean**, 2006, « *Les rapports entre mouvance pentecôtiste et sociétés africaines contemporaines* », in *Conférences de la Fondation Gabriel Péri*, 17 nov. 2006. pp.259-283
89. **TOULABOR Comi**, 1997, « *Quand le diable lit la Bible. Nouvelles Eglises, modernité et socialisation à Accra (Ghana)* », in *F. Constantin et C. Coulon, Religion et transition démocratique en Afrique*, Paris, Karthala. pp. 27-49
90. **ZAMBO BELINGA Joseph-Marie**, 2007, « *Quête de notabilité sociale, rémanence autoritaire et démocratisation au Cameroun* », in *Cahiers d'études africaines [En ligne]*,

171 | 2003, mis en ligne le 15 février 2007, consulté le 10 Octobre 2019 à 14h 34. URL : <http://journals.openedition.org/etudesafricaines/216>. pp. 573-589

IV. MEMOIRES ET THESES

91. - **HEINRICH Lisa**, 2012, « Comment la publicité peut-elle permettre à l'église chrétienne de retrouver une image forte et positive alors que la société actuelle est de plus en plus réfractaire aux dogmes et à leur présence dans les médias ? », Master 1, Institut supérieur de communication et de publicité (ISCOM) Paris.
92. **NGA NDONGO Valentin**, 1999, « L'opinion camerounaise », thèse de Doctorat d'état en sociologie, Université de Paris Nanterre, Tome 1.
93. **N'KUKITER PASULA Armand**, 2010, « La pratique du pentecôtisme et le développement intégral des fidèles Lushois », Diplôme d'Etudes Approfondies, Université de Lubumbashi.
94. **OBAME Yves**, 2016, « Société civile et démocratisation au Cameroun : comprendre l'action de l'église catholique dans le champ électoral », Master en sociologie politique, Université de Yaoundé 1.
95. **PERRETANT - AUBOURG Valérie**, 2011, « l'église à l'épreuve du pentecôtisme. Une expérience religieuse à l'île de La Réunion », Thèse de doctorat, Université de la Réunion.

V. RAPPORTS ET DOCUMENTS

96. - Défis au Sud, rapport de la commission Sud 1990, (sous la présidence de Julius K.Nyerere), Traduction de The Challenge to the South, The South Commission, 1990, Ed. ECONOMICA.
97. Loi N° 90/053 du 19 Décembre 1990.
98. Rapport 2017 sur la liberté de religion dans le monde – Cameroun, International Religious Freedom Report for 2017 United States Department of State • Bureau of Democracy, Human Rights, and Labor.
99. Rapport diagnostic (Version provisoire), Aout 2018, Élaboration des Plans d'occupation des Sols (POS) des communes de Yaoundé, Commune d'arrondissement de Yaoundé 6 – G2 Conception International.
100. Rapport sur le développement humain 2019. Au-delà des revenus, des moyennes et du temps présent : les inégalités de développement humain au 21^e siècle. www.pnud.org

VI. WEBOGRAPHIE

101. **ROSNY, DE, Eric**, 1999, « *Douala. La religion au cœur de la recomposition d'une société* ». Cahier de l'UCAC, n° 4. Bibliothèque en ligne. UCAC. dbibliothèque@ucac-icy.net. consulté le 4 avril 2019 à 12h 52
102. - www.undp.org. Indices et indicateurs de développement humain. Mise à jour 2019. PNUD 2019. consulté le 16 Mars 2020 à 14h 34
103. Fath Sebastien, <http://blogdesebastienfath.hautetfort.com/archive/2006/09/22/une-note-sur-william-seymour.html#more> consulté le 9 juillet 2019 à 20h 39

ANNEXES

Annexe 1 : Attestation de recherche

Annexe 2 : Guide d'enquête de terrain

Annexe 3 : Liste des enquêtés

Annexe 4 : Tableau confessionnel légal de la République du Cameroun

Annexe 5 : LOI N° 90/053 du 19 Décembre 1990 et LOI N°99/O11 du 20 Juillet 1999

Annexe 1 : Attestation de recherche

REPUBLIQUE DU CAMEROUN

Paix – Travail – Patrie

UNIVERSITE DE YAOUNDE I

FACULTE DES ARTS, LETTRES
ET SCIENCES HUMAINES

DEPARTEMENT DE SOCIOLOGIE

Siège : Bâtiment Annexe FÁLSH-UYI, à côté AUF



REPUBLIC OF CAMEROON

Peace – Work – Fatherland

THE UNIVERSITY OF YAOUNDE I

FACULTY OF ARTS, LETTRES
AND SOCIAL SCIENCES

DEPARTMENT OF SOCIOLOGY

ATTESTATION DE RECHERCHE

Je soussigné, professeur Jean NZHIE ENGONO, Chef de Département de Sociologie de l'Université de Yaoundé I, certifie que l'étudiant **Jr Othniel DEROGON NWAY**, matricule **12J407**, est inscrit en Master II, spécialité Population et développement. Il effectue, sous la direction du professeur Joseph-Marie ZAMBO BELINGA, un travail de recherche sur le thème : *Églises néo-pentecôtistes et développement humain au Cameroun : étude sociologique d'une scénographie polémique à partir de Yaoundé VI^e*.

Je vous serais reconnaissant de lui fournir toute information non confidentielle susceptible de l'aider dans cette recherche.

En foi de quoi la présente attestation lui est délivrée pour servir et valoir ce que de droit.

Fait à Yaoundé, le 20 JAN 2020

Le Chef de Département



P. Jean Nzhié Engono

Annexe 2 : Guide d'enquête de terrain

1. 1 GRILLE D'OBSERVATION DIRECTE

1- Particularités des constructions autour des discours de guérison, d'instruction et de prospérité des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}.

2- Caractéristiques de pratiques de guérison, d'instruction et de prospérité des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}.

3- Caractéristiques des constructions polémiques se rapportant aux discours et pratiques de guérison, d'instruction et de prospérité des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}.

4- Caractéristiques des objectifs de discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}

5- Moyens des discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6^{ème}

1.2 GUIDE D'ENTRETIEN SEMI-DIRECTIF

Guide d'entretien adresse aux leaders d'églises néo-pentecôtistes (ENP), aux autorités administratives et aux autorités en charge du développement humain, de Yaoundé 6^{ème}.

Dans le cadre de la réalisation d'un mémoire de Master en sociologie portant sur les églises néo-pentecôtistes (ENP : « mouvement récent de recomposition de la religion populaire, dissident du pentecôtisme occidental, qui encourage l'effervescence des pratiques d'exorcisme et de guérison et met l'accent sur la manifestation de la puissance du Saint-Esprit ») et le développement humain (DH : « Processus qui permet aux êtres humains de développer leur personnalité, de prendre confiance en eux-mêmes et de mener une existence digne et épanouie ») au Cameroun, nous vous prions de bien vouloir remplir de manière objective ce questionnaire dont nous vous garantissons la confidentialité et l'usage exclusivement statistique et académique des données y relatives. Nous vous remercions de votre participation.

IDENTIFICATION

Nom :

Fonction :

FONDEMENTS DES DISCOURS DES ENP

Quels sont selon vous les fondements des discours et pratiques de guérison, d'instruction et de prospérité dans les ENP au Cameroun ?

Quelle importance ont la guérison, l'instruction et la prospérité dans les objectifs d'une ENP ?

Quelle est l'importance des promesses de guérison, d'instruction et de prospérité dans l'offre proposée par les ENP à Yaoundé 6^{ème} ?

DISCOURS ET PRATIQUES DE DE-VULNERABILITE SOCIALE POLEMIQUES DES ENP DE YAOUNDE 6^{ème}

Quels sont dans les ENP à Yaoundé 6^{ème} les discours polémiques en ce qui concerne la guérison, l'instruction et la prospérité ?

Quels sont dans les ENP à Yaoundé 6^{ème} les pratiques polémiques en ce qui concerne la guérison, l'instruction et la prospérité ?

REPRESENTATIONS SOCIALES ET LOGIQUES D’ACTION DES DISCOURS ET PRATIQUES DE DE-VULNERABILITE SOCIALE DES ENP DE YAOUNDE 6ème

Confirmez-vous avoir dans cette église des discours et pratiques de guérison, d’instruction et de prospérité, si oui lesquels ?

Quels sont les principaux objectifs de votre église ?

Quelles sont les méthodes que vous utilisez pour atteindre ces objectifs ?

Qu’est-ce qui peut selon vous justifier que les ENP développent les discours et pratiques de dé-vulnérabilité polémiques dans cet arrondissement ?

Pensez-vous que ces pratiques proviennent principalement d’une volonté des ENP à réaliser ces promesses de guérison, d’instruction et de prospérité ?

LES DISCOURS ET PRATIQUES DE DE-VULNERABILITE SOCIALE DES ENP COMME MOYEN DE DE-VULNERABILITE SOCIALE.

Quels sont les discours et pratiques de dé-vulnérabilité sociale des ENP à Yaoundé 6è ?

Pensez-vous que les ENP ont des potentialités de de-vulnérabilité sociale, si oui lesquelles ?

Pensez-vous que les ENP contribuent à la dé-vulnérabilité à Yaoundé 6è ?

Si oui comment ?

Quelles sont les recommandations que vous faites, dans une optique de dé-vulnérabilité sociale ?

Avez-vous quelque chose à ajouter par rapport à tout ce que vous avez dit ?

Numéro	NOM DE L'ENQUETE	STATUT DE L'ENQUETE	DATE D'ENTRETIEN
1	Révérend Dr GWET Alain Ruben	Fondateur : communauté évangélique et missionnaire de réveil. Président régional du centre : Communion des églises évangéliques pentecôtistes du Cameroun	23/03/2020
2	Révérend Pasteur GODONOU Alexis	Fondateur : Great Harvest Bible Church	18/02/2020 22/02/2020 13/03/2020
3	Révérend Pasteur TIKU Fabrice	Pasteur résident: Victory church worldwide	07/03/2020
4	Révérend ROST Israel	Pasteur principal: CBC/The Exceeding Life Church International	22/02/2020
5	Dr NDIP-ENOCK Daniel	Président fondateur : Victory Church Worldwide	20/02/2020
6	Mr EYA Bilong	Secrétaire générale : Mairie de Yaoundé 6 ^{ème}	08/02/2020
7	Mr MFOMO Dieudonné	Chef de la cellule de communication : Mairie de Yaoundé 6 ^{ème}	08/02/2020 10/02/2020 13/02/2020
8	Mme MBANG Mbida Marie-belle	Chef de bureau du développement local : Mairie de Yaoundé 6 ^{ème}	25/02/2020 26/02/2020
9	Mr TSAFACK Jean-Bosco	Chef service des affaires sociales et culturelles : Mairie de Yaoundé 6 ^{ème}	09/02/2020 13/02/2020
10	Mr ONANA	Service des affaires juridiques : Sous-préfecture de Yaoundé 6 ^{ème}	27/01/2020
11	Mr SIOMNOU Martial	Ingénieur de son : CBC/The Exceeding Life Church International	06/02/2020
12	Révérend Prophète VUSHIGO Fred	Fondateur : Mountain of Grace/COAN	14/03/2020
13	Mr ZAMBO Linus Gael	Assistant Pasteur: Great Harvest Bible Church	17/02/2020 06/03/2020
14	Révérend Prophète EYONG Ephraim	Fondateur: wonderland of worship ministries	07/02/2020
15	NGO Ndabtje Jeanne	Membre: CBC/The Exceeding Life Church International	22/01/2020

16	Pasteur BATE Austine	Pasteur assistant: victory church worldwide	21/03/2020
17	Mr Francis	CBC/Light world mission	06/02/2020
18	Mr JHON-PETER	Intercesseur: Wonderland of Worship ministries	17/02/2020
19	Mr BUH Elvis Kenah	Administrateur : Christ Embassy, Obili	11/03/2020
20	Mme KELLY EMMANUELA	Enseignante: River of Life Christian Church	09/10/2020
21	Mme Anne	Membre : Mission évangélique vie et paix : Cathédrale des signes et des prodiges, assemblée de Living water	23/02/2020
22	Mr TCHAKOUE Franck Cédric	Leader: Great Harvest Bible Church International	14/03/2020
23	Mr Divine	Membre: Mountain of power and glory ministries international	17/02/2020
24	Mr NFORSU Julius	Ancien: Forward in faith ministries	28/02/2020
25	Mme Beatrice	Enseignante: River of life Christian church	06/03/2020
26	Mme Reine	Membre: Great Harvest Bible Church International	01/03/2020
27	Mr MBASSY André	Membre : Assemblée Chrétienne des témoins de Christ	14/02/2020
28	Mme NANGA Yvette	Intercesseuse: CBC/The Exceeding Life Church International	04/02/2020
29	Mr Regis	CBC/ Communauté Missionnaire de réveil	22/02/2020
30	Mme NJIWAH Stéphanie	Membre: Great Harvest Bible Church International	20/01/2020
31	Mme EPHRAIM Gladys	Fondatrice: Wonderland of worship ministries	18/02/2020
32	Mr Albert	Membre: CBC/ Redemption ground ministry international	29/01/2020
33	Mme NDIPACHERE Merveille	Fondatrice: Victory church worldwide	07/02/2020

34	Mme TATMBA Larissa	Membre: Great Harvest Bible Church International	03/03/2020
35	Mme Ruth	Membre: Ministère du combat spirituel, Biyemassi	08/02/2020
36	Mme Arielle Victoire	Membre: Great Harvest Bible Church International	13/02/2020

Annexe 4 : Tableau confessionnel légal de la République du Cameroun

N°	NOM	SIEGE	ACTE D'AURORISATION
1	Société Missionnaire Baptiste Européenne	Zurich	Décision n° 5851 du 16/11/1952
2	Assemblée Chrétienne Témoins du Christ	Douala	Lettre n° 1319/INT/2 du 12/02/1960
3	Mission Catholique Romaine	Yaoundé	Décision n°16/ATF/APA/2 du 20/02 1962
4	Eglise Presbytérienne Camerounaise	Yaoundé	Décision n°55/A TF/2 du 14/07/1963
5	Eglise Protestante du Cameroun	Lolodorf	Décision n°26/ATF/AT/2 du 25/02/1964
6	Islam	Garoua	Récépissé n° 6/ATF/AG/2 du 20/10/1964
7	Eglise Evangélique Luthérienne du Cameroun	Ngaoundéré	Décision n°63/ATF/AG2/2 du 03/07/1967
8	Eglise Apostolique du Cameroun	Kumba	Décret n°68/DF /246/2 du 10/07/1968
9	Eglise Fraternelle Luthérienne du Nord Cameroun	Kaélé	Décret n°69/DF /154 du 26/04/1969
10	Full Gospel Mission ou Mission du Plein Evangile	Muyuka	Décret n°69/DF /246 du 26/04/1969
11	Eglise Frontières Globales	Kumba	Décret n°69/DF /418 du 20/10/1969
12	Assemblé Spirituelle Nationale des	Limbé	Décret n°68/DF /436/ du 08/11/1969

	Béhaistes		
13	Union des Eglises Evangéliques au Nord Cameroun	Mokolo	Décret n°70/DF /5 du 13/01/1970
14	Eglise Presbytérienne Camerounaise Orthodoxe	Yaoundé	Décret n°70/DF /88 du 18/02/1970
15	Union des Eglises Baptistes du Cameroun	Douala	Décret n°71/DF /518 du 20/10/1971
16	World Wide Mission	Muyuka	Décret n°71/DF /608 du 03/12/1971
17	Eglise du Christ	Kumba	Décret n°71/DF /619 du 14/12/1971
18	La Vraie Eglise de Dieu du Cameroun	Yaoundé	Décret n°71/DF /639 du 31/12/1971
19	Eglise Baptiste Camerounaise	Douala	Décret n°72/DF/87 du 16/02/1972
20	Congrégation Baptiste Camerounaise	Douala	Décret n°74/34 du 19/01/1974
21	Eglise Evangélique du Cameroun	Douala	Décret n°74/DF /853 du 14/10/1974
22	Association Culturelle Islamique du Cameroun	Yaoundé	Décret n°88/319 du 07/03/1988
23	Eglise Anglicane	Douala	Décret n°89/143 du 27/01/1989
24	Cameroon Baptist Convention	Bamenda	Décret n°90/838 du 04/05/1990
25	Mission de l'église évangélique Camerounaise	Douala	Décret n°91/159 / du 11/03/1991
26	Lutheran Church of Cameroon	Kumba	Décret n°91/257 du 30/05/1991

27	Eglise Baptiste Nationale du Cameroun	Minyungu	Décret n°91/381 du 16/08/1991
28	Eglise Biblique de la Vie Profonde	Yaoundé	Décret n°91/484 du 03/12/1991
29	Association Solidaire de la Vocation Islamique du Cameroun	Yaoundé	Décret n°91/484 du 03/12/1991
30	Eglise Universelle de Dieu	Yaoundé	Décret n°92/172 / Du 27/08/1992
31	Eglise Néo-Apostolique du Cameroun	Yaoundé	Décret n°92/225 du 30/10/1992
32	Eglise Jean Baptiste du Cameroun	Sangmélima	Décret n°92/226 du 10/1992
33	Union Islamique	Douala	Décret n°92/236 du 13/11/1992
34	Les Témoins de Jéhovah du Cameroun	Yaoundé	Décret n°93/043 du 03/02/1993
35	La Voie au Cameroun	Yaoundé	Décret n°93/144 du 28/05/1993
36	Apostolic Faith Church	Bangem	Décret n°93/158 du 09/06/1993
37	Eglise Messianique et Evangélique du Cameroun	Yaoundé	Décret n°93/171 du 01/07/1993
38	The Church of Jesus-Christ of Latter Days Saints	Yaoundé	Décret n°93/238 du 09/09/1993
39	Mission Chrétienne du Cameroun	Nko emvon	Décret n°93/287 du 21/10/1993
40	The Grace Bible Church in Cameroon	Yaoundé	Décret n°94/220 du 07/11/1994
41	Church of God of Prophecy	Kumba	Décret n°96/067 du 04/04/1996

42	The Native Church of the Cameroon	Ndom	Décret n°98/047 du 27/03/1998
43	Union des Eglises Adventistes du 7 jour	Yaoundé	Décret n°98/049 du 27/03/1998
44	Union Baptiste Camerounaise	Douala	Décret n°98/050 du 27/03/1998
45	Mission Evangélique Vie et Paix du Cameroun	Douala	Décret n°98/302 du 18/11/1998
46	Eglise Pentecôtiste Chrétienne du Cameroun	Yaoundé	Décret n°98/359 du 29/12/1998
47	Eglise Orthodoxe du Cameroun	Yaoundé	12/02/2009
48	The Missionary Sisters of Holy Rosary	Bamenda	Décret n°13/032 du 13/02/ 2013

Source : Mballa 2014 :115-116.

Annexe 5 : LOI N° 90/053 du 19 Décembre 1990 et LOI N°99/O11 du 20 Juillet 1999.**LOI N° 90/053 DU 19 DECEMBRE 1990****TITRE I****DISPOSITIONS GENERALES**

Article 1^{er} La liberté d'association proclamée par le préambule de la Constitution est régie par les dispositions de la présente loi.

(2) Elle est la faculté de créer une association, d'y adhérer ou de ne pas y adhérer.

(3) Elle est reconnue à toute personne physique ou morale sur l'ensemble du territoire national.

Art.2.- L'association est la convention par laquelle des personnes mettent en commun leurs connaissances ou leurs activités dans un but autre que de partager des bénéfices.

Art.3- Tout membre d'une association peut s'en retirer à tout moment après paiement des cotisations échues de l'année en cours.

Art.4- Les associations fondées sur une cause ou en vue d'un objet contraires à la Constitution, aux lois et aux bonnes mœurs, ainsi que celles qui auraient pour but de porter atteinte notamment à la sécurité, à l'intégrité territoriale, à l'unité nationale, à l'intégration nationale et à la forme républicaine de l'Etat sont nulles et de nul effet.

Art..5- (1) Les associations obéissent à deux régimes :

.- le régime de la déclaration ;

0.- le régime de l'autorisation.

(2) Relèvent du régime de l'autorisation, les associations étrangères et les associations religieuses.

(3) toutes les autres formes d'associations sont soumises au régime de la déclaration. Toutefois, les régimes prévus à l'alinéa premier ci-dessus ne s'applique pas aux associations de fait d'intérêt économique ou socio culturel.

(4) les parties politiques et les syndicats sont régis par des textes particuliers.

TITRE II

DU REGIME DES ASSOCIATIONS DECLAREES

CHAPITRE I DE LA CREATION

Art. 6 : sous réserve des cas de nullité prévus à l'article 4 ci-dessus, les associations se créent librement. Toutefois, elles n'acquièrent de personnalités juridiques que si elles ont fait l'objet d'une déclaration accompagnée de deux exemplaires de leur statut.

Art. 7 : (1)- La déclaration prévue à l'article précédent est faite par les fondateurs de l'association à la préfecture du département où celle-ci a son siège. Un récépissé leur est délivré dès que le dossier est complet si l'association n'est pas frappée de nullité.

(2)- La déclaration indique le titre, l'objet, le siège de l'association ainsi que les noms, professions et domiciles de ceux qui, à un titre quelconque, sont chargés de son administration ou de sa direction.

Toute modification ou changement dans ces éléments doit être porté dans les deux mois à la connaissance du préfet.

(3)- Le silence du préfet gardé pendant deux mois après le dépôt du dossier de déclaration vaut acceptation et emporte acquisition de la personnalité juridique.

Art . 8.- Toute personne a le droit de prendre connaissance sur place à la préfecture, des déclarations et statuts ainsi que des changements intervenus dans l'administration d'une association. Elle peut s'en faire délivrer, à ses frais, copies et extraits.

CHAPITRE II DU FONCTIONNEMENT

Art.9-Les associations s'administrent librement dans le respect de leurs statuts et de la législation en vigueur.

Art.10- (1) Toute association déclarée dans les conditions prévues par la présente loi peut librement :

-ester en justice ;

-gérer et disposer des sommes provenant des cotisations ;

-acquérir à titre onéreux et posséder :

a) le local destiné à son administration et aux réunions de ses membres ;

b) les immeubles nécessaires à l'accomplissement du but qu'elle poursuit.

2) Les valeurs mobilières de toute association doivent être placées en titres nominatifs.

Art. 11.- Hormis les associations reconnues d'utilité publique, aucune association déclarée ne peut recevoir ni subventions des personnes publiques, ni dons et legs des personnes privées.

CHAPITRE III DE LA DISSOLUTION

Art. 12.- Les associations peuvent être dissoutes :

-par la volonté de leurs membres conformément aux statuts,

-par décision judiciaire à la diligence du ministère Public ou à la requête de tout intéressé en cas de nullité prévue à l'article 4 ci-dessus. Le jugement ordonnant la fermeture des locaux et/ou l'interdiction de toute réunion des membres de l'association est exécutoire nonobstant toute voie de recours.

Art.13.-(1)- Le ministre chargé de l'Administration territoriale peut, sur proposition motivée du préfet, suspendre par arrêté, pour un délai maximum de trois (3) mois, l'activité de toute association pour troubles à l'ordre public.

(2)- Le ministre chargé de l'Administration territoriale peut également, par arrêté, dissoudre toute association qui s'écarter de son objet et dont les activités porte gravement atteinte à l'ordre public et à la sécurité de l'Etat.

(3)-Par dérogation à l'article 12 de l'ordonnance n°72/6 du 26 août 1972 fixant l'organisation de la Cour suprême, les actes prévus aux alinéas 1 et 2 ci-dessus sont susceptible de recours, sur simple requête, devant le président de la juridiction administrative.

Ce recours doit intervenir dans un délai de (10) jours à compter de la date de notification à personne ou à domicile.

Le présent statue par ordonnance dans un délai de dix (10) jours.

(4)-L'exercice des voies de recours n'a pas d'effet suspensif.

Art. 14 -La dissolution d'une association ne fait pas obstacle aux poursuites judiciaires qui peuvent éventuellement être engagées contre les responsables de cette association.

TITRE III DU REGIME DES ASSOCIATIONS AUTORISEES

CHAPITRE IV DES ASSIATIONS ETRANGERES

Art. 15.-Sont réputés associations étrangères, quelle que soit la forme sous laquelle ils peuvent se présenter, les groupements possédant les caractéristiques d'une association, qui ont leur siège à l'étranger ou qui, ayant leur siège au Cameroun, sont dirigés en fait par des étrangers ou dont plus de la moitié des membres sont des étrangers.

(2) Les valeurs mobilières de toute association doivent être placées en titres nominatifs.

Art.16- (1) Les associations étrangères ne peuvent exercer aucune activité sur le territoire sans autorisation préalable du ministre chargé de l'Administration territoriale après avis conforme du ministre chargé des Relations extérieures.

(2) La demande d'autorisation d'exercer qui est introduite au ministère chargé des Relations extérieures par les fondateurs ou les mandataires d'une association étrangère doit spécifier les activités à mener, les lieux d'implication au Cameroun, les noms, profession et domicile de ceux qui, à un titre quelconque, sont chargés de la direction de ces activités.

(3) Les associations étrangères ne peuvent avoir des établissements au Cameroun qu'en vertu d'une autorisation distincte pour chacun de ces établissements. La demande d'autorisation pour tout nouvel établissement est adressée au ministre chargé des Relations extérieures qui, après avis, la transmet au ministre chargé de l'Administration territoriale.

Art. 17- (1) L'autorisation peut être accordée à titre temporaire ou soumise à un renouvellement périodique.

(2) Elle peut être subordonnée à certaines conditions

(3) Elle peut être retirée à tout moment.

- (4) Les associations étrangères auxquelles l'autorisation est refusée ou retirée doivent cesser immédiatement leurs activités et procéder à la liquidation de leurs biens dans le délai de trois (3) mois à compter de la date de notification de la décision.
- (5) En aucun cas, le retrait d'une autorisation ne peut donner lieu à dommages intérêts.

Art.18-Les préfets peuvent, à tout moment, inviter les dirigeants de tout groupement ou de tout établissement fonctionnant dans leur département à fournir par écrit, dans le délai de quinze jours, tous renseignements de nature à déterminer le siège auquel ils se rattachent, leur objet, la nationalité de leurs membres, de leurs administrateurs ou de leurs dirigeants effectifs.

Art . 19- Les associations étrangères, quelle que soit la forme sous laquelle elles se présentent, qui ne demandent pas l'autorisation dans les conditions fixées ci-dessus, sont nulles de plein droit.

Art. 20.-(1) sont punis d'un emprisonnement de quinze jours à six mois et d'une amende de 100.000 à 1.000.000 de F ou de l'une de ces deux peines seulement ceux qui, à un titre quelconque, assument ou continuent d'assumer l'administration d'associations étrangères ou d'établissements fonctionnant sans autorisation.

(2) Sont punis d'un emprisonnement de dix jours à trois mois et d'une amende de 50.000 à 500.000 F ou de l'une de ces deux peines seulement les autres personnes qui participent au fonctionnement de ces associations ou de leurs établissements.

(3) Les peines de l'alinéa 2 ci-dessus sont applicables aux dirigeants, administrateurs et participants à l'activité d'associations ou d'établissements qui fonctionnent sans observer les conditions imposées par l'arrêté d'autorisation au-delà de la durée fixée par ce dernier.

Art. 21- Les associations étrangères peuvent être reconnues d'utilité publique.

CHAPITRE V DES ASSOCIATIONS RELIGIEUSES

Art. 22 :-Est considérée comme association religieuse :

-tout groupement de personnes physique ou morales ayant pour vocation de rendre hommage à une divinité :

-tout groupement de personnes vivant en communauté conformément à une doctrine religieuse.

Art. 23 : - Toute association religieuse doit être autorisée. Il en est de même de tout établissement congréganiste.

Art. 24 :- L'autorisation d'une association religieuse ou d'un établissement congréganiste est prononcée par décret du président de la République, après avis motivé du ministre chargé de l'administration territoriale.

Art. 25 :-(1) Les associations religieuses ne peuvent recevoir de subventions publiques ou de dons et legs immobiliers.

(2) Toutefois, elles peuvent recevoir les dons et legs immobiliers nécessaires à l'exercice de leurs activités.

Art. 26 : - Les associations religieuses tiennent un état de leurs recettes et dépenses et dressent chaque année, le compte financier de l'année écoulée et l'état d'inventaire de leurs biens meubles et immeubles.

Art. 27 : -Les responsables des associations religieuses sont tenus de présenter sur réquisition du ministre chargé de l'administration territoriale ou de son délégué, les comptes et états visés à l'article précédent ainsi que les listes complètes de leurs membres dirigeants.

Art. 28 :- (1) Sont nuls tous actes de donations entre vifs ou testamentaires, à titre onéreux ou gratuit, accomplis soit directement, soit par personne interposée ou par toute voie indirecte ayant pour objet de permettre aux associations religieuses légalement ou illégalement fondées de se soustraire aux obligations de l'article 27 ci-dessus.

(2) Cette nullité sera constatée soit à la diligence du ministère public sur dénonciation du ministre chargé de l'administration territoriale ou de son délégué, soit à la requête de tout intéressé.

Art. 29 :-Sont punis des peines prévues aux articles 314 et 129 du Code pénal les représentants ou directeurs d'une association religieuse qui ont fait des fausses communications ou refusé

d'obtempérer aux réquisitions du ministre chargé de l'administration territoriale ou de son délégué dans le cadre des dispositions de l'article 27 ci-dessus.

Art. 30 : - Toute association religieuse peut être suspendue par arrêté du ministre chargé de l'administration territoriale pour troubles à l'ordre public. Code suspension obéit aux dispositions de l'article 13 ci-dessus.

Art. 31 : - Toute association religieuse dûment autorisée dont l'objet initial est par la suite dévié peut être dissoute après préavis de deux mois resté sans effet par décret du président de la République.

TITRE IV

DISPOSITIONS DIVERSES TRANSITOIRES ET FINALES

Art. 32 : - (1) Toute association dont la contribution effective est déterminante dans la réalisation des objectifs prioritaires du gouvernement peut, sur demande, être reconnue d'utilité publique par décret du Président de la République, après avis motivé du ministre chargé de l'administration territoriale.

(2) Elle peut dans ces conditions :

- accomplir tous les actes de la vie civile non interdits par ses statuts, sans pouvoir posséder ou acquérir d'autres immeubles que ceux nécessaires au but qu'elle poursuit ;
- recevoir des dons et legs de toute nature sous réserve de l'autorisation du ministre chargé de l'administration territoriale pour les dons et les legs immobiliers ;
- recevoir des subventions de l'Etat et des collectivités décentralisées ; dans ce cas, l'Etat doit s'assurer de la bonne utilisation de ces subventions.

Art. 33 :-(1) Sont punis d'une amende de 100.000 à 1000.000 de F, d'un emprisonnement de trois mois à un an, ou de l'une de ces deux peines seulement, les fondateurs ou administrateurs de l'association qui serait maintenue ou reconstituée illégalement après jugement ou décision de dissolution.

(2) Lorsque la décision de dissolution a été motivée par des manifestations armées, une atteinte à la sûreté intérieure ou extérieure de l'Etat, le maximum des peines prévues à l'alinéa précédent est doublé.

(3) Sont punies des mêmes peines, les personnes qui ont favorisé la réunion des membres de l'association dissoute en leur conservant l'usage d'un local dont elles disposent.

Art. 34 :-Les associations qui justifient de la possession d'actes de déclaration, de reconnaissance ou d'autorisation délivrés conformément à la législation en vigueur lors de la présente loi sont tenues d'en faire la preuve dans le délai de douze mois par la production d'une copie au ministre chargé de l'Administration territoriale.

Art. 35 :-La loi n°67/LF/19 du 12 juin 1967 sur la liberté d'association est abrogée et remplacée par les dispositions de la présente loi.

Art. 36 :-La présente loi sera enregistrée, publiée selon la procédure d'urgence, puis insérée au Journal officiel en français et en anglais.

Yaoundé, le 19 décembre 1990

Le Président de la République

(é) Paul BIYA

LOI N°99/O11 du 20 JUILLET 1999

MODIFIANT ET COMPLETANT CERTAINES DISPOSITIONS DE LA LOI N° 90/053
DU 19 DECEMBRE 1990 RELATIVE A LA LIBERTE D'ASSOCIATION

L'Assemblée nationale a délibéré et adopté,

Le Président de la République promulgue la loi dont la teneur suit :

« Article 1^{er} : - Les dispositions de l'article 5 (4) de la loi n°90/053 du 19 décembre 1990 relative à la liberté d'association sont modifiées et complétées ainsi qu'il suit :

Article 5 (4) (nouveau)- « Les partis politiques, les syndicats, les associations sportives et les organisations non gouvernementales sont régies par des textes particuliers ».

Article 2- La présente loi sera enregistrée, publiée suivant la procédure d'urgence, puis insérée au Journal Officiel en français et en anglais./-

Yaoundé, le 20 juillet 1999

Le Président de la République

(é) Paul BIYA

(Source : www.minsep.cm)

TABLE DE MATIERES

DEDICACE.....	i
REMERCIEMENTS	ii
SOMMAIRE	iii
RESUME.....	iv
ABSTRACT	v
INTRODUCTION.....	1
CHAPITRE I : LES DISCOURS ET PRATIQUES DE DE-VULNERABILITE SOCIALE DANS LES EGLISES NEO-PENTECOTISTES AU CAMEROUN : CONTEXTE D’EMERGENCE ET ENJEUX	22
I.1 CONTEXTE D’EMERGENCE DES DISCOURS ET PRATIQUES DE DE- VULNERABILITE SOCIALE DANS LES EGLISES NEO-PENTECOTISTES AU CAMEROUN	24
I.1.1 La nécessité d’un Évangile holistique	26
I.1.2 L’influence des médias télé-évangéliques anglo-saxons.....	27
I.1.3 La nécessité de s’affirmer dans un espace religieux concurrentiel	30
I.2 REPRESENTATIONS SOCIALES ET LOGIQUES D’ACTION DES DISCOURS ET PRATIQUES DE DE-VULNERABILITE SOCIALE PAR LES EGLISES NEO- PENTECOTISTES AU CAMEROUN.....	34
I.2.1 La responsabilité à laquelle s’identifient les églises néo-pentecôtistes dans la société camerounaise	34
I.2.2 Les apports que les églises néo-pentecôtistes au Cameroun, perçoivent des discours et pratiques de de-vulnérabilité sociale	36
I.2.2.1 La légitimation auprès de l’État.....	37
I.2.2.2 Légitimation auprès des populations	38
CHAPITRE II:DISCOURS ET PRATIQUES DE DE-VULNERABILITE SOCIALE POLEMIQUES DES EGLISES NEO-PENTECOTISTES DE YAOUNDE 6 ^{ème}	41
II.1 LES DISCOURS DE DE-VULNERABILITE SOCIALE DANS LES EGLISES NEO-PENTECOTISTES DE YAOUNDE 6 ^{ème} ET LEURS POLEMIQUES.....	42
II.1.1 Discours de guérison qui induisent la maladie.....	42
II.1.2 Discours d’instruction qui induisent l’acculturation	44

II.1.3 Discours de prospérité qui induisent l'appauvrissement.....	46
II.2 LES PRATIQUES DE DE-VULNERABILITE SOCIALE DANS LES EGLISES NEO-PENTECOTISTES DE YAOUNDE 6 ^{ème} ET LEURS POLEMIQUES	49
II.2.1 Pratiques de guérison qui induisent la maladie	49
II.2.2 Pratiques d'instruction qui induisent l'acculturation	51
II.2.3 Pratiques de prospérité qui induisent l'appauvrissement	53
CHAPITRE III : REPRESENTATIONS SOCIALES ET LOGIQUES D'ACTION DES DISCOURS ET PRATIQUES DE DE-VULNERABILITE SOCIALE POLEMIQUES DES EGLISES NEO-PENTECOTISTES DE YAOUNDE 6 ^{ème}	58
III.1 OBJECTIFS ET METHODES COMMUNS AUX EGLISES NEO- PENTECOTISTES DE YAOUNDE 6 ^{ème}	59
III.1.1 Objectifs communs aux églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6 ^{ème}	59
III. 1.1.1 S'affirmer comme auteur de dé-vulnérabilité	59
III. 1.1.2 Convaincre le maximum de personnes de leurs messages.....	61
III.1.2 Méthodes communes aux églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6 ^{ème}	63
III. 1.2.1 Identification des besoins des populations, suivit d'une promesse de réponse convaincante par rapport aux dits besoins.....	63
III. 1.2.2 Diffusion massive de leur atout basé sur l'apport du bien-être.....	65
III.2 REPRESENTATIONS SOCIALES DE DE-VULNERABILITE SOCIALE POLEMIQUE DANS LES EGLISES NEO-PENTECOTISTES DE YAOUNDE 6 ^{ème} , ADAPTEES AUX VULNERABILITES DES POPULATIONS.....	67
III.3 LOGIQUES D'ACTION DE DE-VULNERABILITE SOCIALE POLEMIQUE DANS LES EGLISES NEO-PENTECOTISTES DE YAOUNDE 6 ^{ème} , ADAPTEES AUX VULNERABILITES DES POPULATIONS.....	70
CHAPITRE IV : LES DISCOURS ET PRATIQUES DE DE-VULNERABILITE SOCIALE DES EGLISES NEO-PENTECOTISTES DE YAOUNDE 6 ^{ème} COMME MOYENS D'ACCES POUR LES POPULATIONS À LA SANTE, À L'EDUCATION ET AU POUVOIR D'ACHAT.....	75
IV.1 LES DISCOURS ET PRATIQUES DE DEVULNERABILITE SOCIALE DES EGLSES NEO-PENTECOTISTES DE YAOUNDE 6 ^{ème}	76

IV.1.1 Discours et pratiques de sante des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6 ^{ème} ..	76
IV.1.2 Discours et pratiques d'éducation des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6 ^{ème}	78
IV.1.2.1 L'enseignement de la volonté de Dieu	78
IV.1.2.2 L'enseignement des valeurs humaines et sociales.....	79
IV.1.2.3 La formation aux services religieux	80
IV.1.3 Discours et pratiques de pouvoir d'achat des églises néo-pentecôtistes de Yaoundé 6 ^{ème}	81
IV.2 POTENTIEL DE DE-VULNERABILITE SOCIALE DES DISCOURS ET PRATIQUES D'EGLISES NEO-PENTECOTISTES	83
IV.2.1 Potentiel de sante des églises néo-pentecôtistes	83
IV.2.2 Potentiel éducatif des églises néo-pentecôtistes	85
IV.2.3 Potentiel d'optimisation du pouvoir d'achat des églises néo-pentecôtistes	86
IV.3 SOLLICITATIONS DES EGLISES NEO-PENTECOTSTES DANS UNE OPTIQUE DE DE-VULNERABILISATION SOCIALE.....	88
IV.3.1 Sollicitations à l'attention de l'administration.....	89
IV.3.1.1 Reconnaissance de l'administration	89
IV.3.1.2 Régulation du milieu néo-pentecôtiste à partir de prérequis institutionnalisés	90
IV.3.1.3 Régulation des formations et des discours et pratiques des églises néo- pentecôtistes	92
IV.3.2 Sollicitations à l'attention des populations.....	94
IV.3.2.1 Sollicitation de la lucidité des populations	94
IV.3.2.2 Sollicitation des efforts personnels de connaissance, d'instruction et d'analyse	96
CONCLUSION	98
BIBLIOGRAPHIE	102
ANNEXES	110
TABLE DE MATIERES.....	vi